

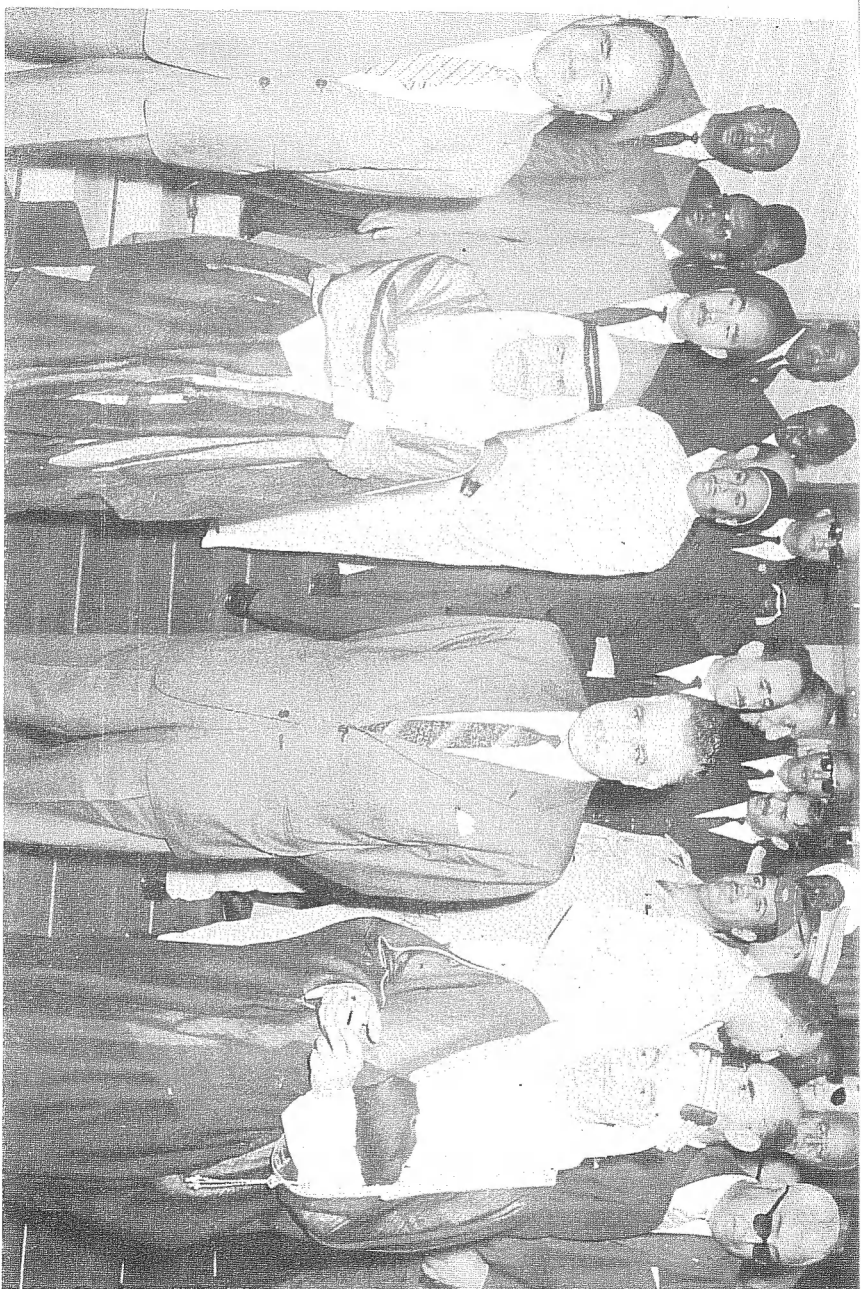
الوعاء الإسلامي

إسلامية ثقافية شهرية

السنة الثالثة • المجلد الحادي والثلاثون • غرة رجب ١٢٨٧ هـ — ٥ أكتوبر ١٩٦٧ م

سبحان الذي أسرى بعبده
ليلاً من المسجد الحرام إلى
المسجد الأقصى الذي
باركنا حوله لنريه من
آياتنا إنه هو السميع البصير

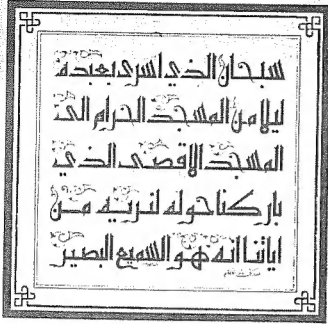
صدق الله العظيم



الاقطاب الثلاثة

سمو الأمير ، وفخامة رئيس الجمهورية العربية المتحدة وحلالة عاهل المملكة العربية السعودية في اجتماع تاريخي باركته عنابة الله وذلك أثناء انعقاد مؤتمر القمة العربي الرابع في الخرطوم .

صورة الغلاف



سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من
المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي
باركنا حوله لنريه من آياتنا إنه هو
السميع البصير
صدق الله العظيم

سورة الاسراء آية (١)

الثمن

٥٠ فلسا	الكويت
١ ريال	السعودية
٧٥ فلسا	المصرات
٥٠ فلسا	الأردن
١٠ قروش	ليبيا
١ روبية	الخليج العربي
٧٥ فلسا	اليمن وعدن
٥٠ قرشاً	لبنان وسوريا
٤٠ مليماً	مصر والسودان

الاشتراك السنوي للهيئات فقط

في الكويت ١ دينار
في الخليج ٢ ديناران
(أو ما يعادلها بالاسترليني)
أما الأفراد فيشتركون رأساً
مع متعهد التوزيع كل في قطره

اسلامية ثقافية شهرية

العدد الحادي والثلاثون — السنة الثالثة —

غرة رجب سنة ١٢٨٧ هـ
٥ أكتوبر ١٩٦٧ م

تصدرها وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية
بالكويت في غرة كل شهر عربي

هدفها : المزيد من الوعي ، وإيقاظ
الروح ، بعيداً عن الخلافات المذهبية
والسياسية

مدير ادارة الدعوة والارشاد
وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية
ص. ب ١٣ هاتف ٢٢.٨٨
الكويت

عنوان المراسلات :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أخيه القاري

« ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض » .
« وتلك الأيام نداولها بين الناس » .

حقيقتان من حقائق هذه الحياة ، أو سستان من سنن الله فيها يسجلهما القرآن الكريم .
فالصراع بين أهل الحق وأهل الباطل أمر لا مفر منه ، ضرورة الصراع بين الخير والشر ، والتنازع الدائم بينهما أو بين من يمثلهما على هذه الأرض . . ولو لم يكن للخير أنصار يدافعون عنه لطغى الأشرار على هذا الوجود ، وفسدت الحياة .

ولا يهولن أهل الحق ما يصيبهم من هزيمة أمام أهل الباطل . . فإن الباطل له صولة وله حولة : ولكن الأمر مع ذلك لا يدعو إلى اليأس ، ولا يحمل المدافعين عن الحق إلى التخلي عن واجبهم ، فإن الأحداث تتقلب تقلب الليل والنهار .
فلئن انهزم أهل الحق اليوم ، لينتصرن غدا ، ما داموا منتصرين لحقهم ، متصليين بربهم « ولينصرن الله من ينصره » .
تلك سنة الله في عباده ، أن لم تجدها متحققة بصورة مطردة في حياة الأفراد ، لقصر أعمارهم ، فأنها تتحقق باطراد في حياة الأمم . وحوادث التاريخ في الماضي والحاضر واقع تطبيقي لهذه السنة . .

ولقد جرت عادة الناس كذلك أن يفتشوا عن أسباب هزيمة المظلوم ، وقد يبالغون فيها ، بل قد يعدون منها ما ليس له صلة بها . . ولكن هكذا العادة . .
والهزائم التي تصيب الأمم في حروبها هي أقسى أنواع الشدائد التي تنزل بها ، ولهذا كانت أقسى امتحان لمعناها وإيمانها . والأمم تمتحن بالشدائد ، كما يمتحن الأفراد . .

بل قد تكون الإصابة بالحقن للفرد أو الأمة ضرورة لا بد منها ، لتفريق من غفلة ، وتثقيظ من رقدة ، وتراجع نفسها ، وتصحيح طريقها ، قبل أن تنزلق الانزلاق النهائي إلى الهاوية . .

والله سبحانه يقول للمؤمنين الذين انهزموا في أحد بعد انتصار « ثم صرفكم عنهم ليتليكم » ويقول : « وليمحص الله الذين آمنوا » ويقول : « ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب ، وما كان الله ليطالعكم على الغيب » . ثم في آية أخرى يهز نفسية الفزعين عند الشدائد ، وينبههم إلى سنته في عباده ، فيقول : « أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون » أي وهم لا يمتحنون بالشدائد ، ليتبين معدنهم الاصيل والزائف : « ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين » .
تلك سنن الله في عباده . . وهذا هو امتحان لهم . .

فالشدائد امتحان ودرس مر مرارة الدواء للمريض .

ولست مبالغا أو متجنيا اذا قلت : اننا كنا نحن المسلمين العرب بخاصة —
فى ميسيس الحاجة الى هذا الدرس .. وهذا الامتحان .. فقد كشف لنا تماما
عن واقعنا ، او عن مرضنا الذى عشنا به طوال هذه السنين . ونحن جاهلون
به ، او متجاهلون له ، ومنصرفون — مع الاسف — الى كل ما يضاعف من
شراسته ، ويمد له فى خطره .. برغم بعض الاصوات المخلصة التى ارتفعت
تحذر وتندر ..

بعض الناس قد يضايقه هذا الكلام ، ولكنه الحقيقة . ونرجو الا نضيع كما
ضاع غيرها من قبل ..

وبعض الناس يخدع نفسه ، ويلقى اللوم كل اللوم على اعدائنا .. ولكن
هذا الصنف من الناس ضعيف امام نفسه وامام الناس ، بل غير مخلص لنفسه
ولا للناس .. لم يعرف أولا أن الايام دول وأن زمام النصر قد يفلت من الايدى
لسبب صغير ، وأن من الخير أن يعرف أسباب مرضه ليداويه وينقض على
عدوه ، بدلا من تركه المرض يفترسه ويقضى عليه ..

ان الامة الواعية هى التى تنبته سريعا الى امراضها ، والى مكان الداء
فيها وتستفيد من الشدائد التى تقع بها . وان من الخير أن يتحمل كل منا نصيبه
من مسئولية فيما نحن فيه الآن ، دون أن يدفعنا ذلك الى اليأس . أو القاء الثقل
كله على الآخرين .

ان الهزيمة اذا كانت جرحا مؤلما حقا ، فان من اوليات الاسعاف أن نسرع
بمداواة الجرح ، ومن الخطر أن يروغنا منظر الدم فننهار ، ونجلس نبكى
كالاطفال .. ومن الخطر كذلك أن نستهيى بالجرح ، ولو كان صغيرا ، فلربما
يودى بالحياة فى النهاية .. وكثيرا ما ذهبت شكة الشوكة بحياة أناس لم
يشعروا بها ، او شعروا بها ولكنهم استهانوا بخطرها .. وقد يودى الطبيب
بحياة من جاءوا اليه ، يلتمسون أسباب الشفاء على يديه ، لأنه لم يعرف
أمراضهم ، أو عرفها ، ولكنه لم يشخص الدواء المناسب لها ..

ونحن المسلمين قد أصابنا الاستعمار بما أصابنا به ، هذا حق .. ولكن
من الحق أيضا أنه رحل عنا ، وترك لنا أمورنا نتحمل مسئوليتها — فكيف عالجت
أمراضنا ؟؟

لقد مرت سنون كان من الممكن أن نقضى فيها على أمراض كثيرة ، لو أن
جهودنا كلها انصرفت الى القضاء على هذه الأمراض بالدواء المناسب . ولكن

مع الأسف .. انصرفنا الى مضاعفتها وتحميل الجسم المنهوك القوى امراضا
وانقالا اخرى تهدد كيان الجسم السليم ..

حاربت الامة العربية الاستعمار ، لتبأثر امورها بنفسها ، ويكون الامر
فيها لابنائها المسلمين ، الاخوة المخلصين لها والمصالحها . المتكافئين في سبيل
النهوض بها .. ومع ذلك كان ما رأينا مما لا اذكره لانك تعرفه .

لا أريد هنا ان اغبط العاملين حقهم ، ولكنى لا استطيع كذلك ان اغمض
العين عما قاسيناه من بعضنا البعض وعما سقاه الاخ لأخيه من مرارة اشهد بالله
ان الغريب لم يكن ليجرؤ عليها ..

وظلم ذوى القربى اشد مضاضة على المرء من وقع الحسام المهند
هذا حق لا بد ان نقوله ، لأنه يتردد في كل نفس ، ولأننا في هذه الفترة
في حاجة الى تشخيص المرض والبحث عن الدواء .

واذا كانت الحكمة المشهورة تقول : « اذا عرف الداء سهل الدواء » فأننى
أقول معها نعم سهل معرفة الدواء . ولكن يبقى ان نتقبله نفس المريض ويتجرعه .
وهذا هو الفيصل في الشفاء .

ولقد انعقد مؤتمر القمة ، واحطناه بقلوبنا ، وصدرت عنه قرارات رحبنا
بها ، وفيها للجسم المريض بعض الدواء . ومع ذلك فلا نزال نمسك قلوبنا بأيدينا
في انتظار مرحلة التنفيذ .. ندعو الله .. فقد صدرت من قبل قرارات طيبة ..
ولكن لم يكتب لها الحياة ..

ولقد مرت علينا عشرون سنة بعد ما سميناه نكبة ، وسمعنا الكثير من
الكلام الجميل ، ولكن قاسينا الكثير من العمل المعوج . ولم يكن واحد منا على
مستوى الاحساس بالنكبة .. لم تأخذنا غيرة لانفسنا . ولا للحق المضاع على
أيدينا ، ولا بما أصابنا ونحن دول لها جيوش مسلحة على يد عصابات .. ومرت
السنون ، ونحن نحيا بعارنا .. ولكن أية حياة ؟!

عشرات الملايين منا يمشون بين أمم أهل الارض كان لم يصبهم شيء ..
لا يشعرون بما يحملونه من أوزار ، ولا بما ينوءون به من عار ، ويتصرفون في
حياتهم كأن ليس لهم نار !! ترف ومجون . وخلاف . وتطاحن وفساد . وهذه
كلها جرائم تقضى على الأقوياء ، وتحيلهم الى تعساء ، فكيف تفعل فعلها في
الضعفاء ؟!

حتى كانت الوصمة الاخيرة .. وكنا كالرجل العملاق ، يركب ظهره غلام
صغير ، ويوسعه ضربا ولكما ، ويتركه غارقا في دمانه ودموعه ، و .. عاره .
فهل ينتظر هذا العملاق أن يلقي من الناس التقدير والاحترام ؟!

رأيت مرة رجلا يضرب ابنه الفارع الجسم في غيظ وقسوة .. وتعجبت ،
وتدخلت لأهدئه ، ثم علمت منه أنه نار على ابنه هذا الطويل العريض ، لأن ولدا
صغيرا ضربه ، ولم يستطع حتى الدفاع عن نفسه ، بل جاء اليه يبكي ويشكو !!
وثارت نفسى على هذا الجسم الخائر ، وندمت لأننى خلصته من يد أبيه ..

ولا اظن ان موجة السخط التي عمت العرب علينا حتى تصرف مع بعض الافراد العرب هناك تصرفات مخزية وقحة سمعتها منهم الا كان من اسبابها ان مائة مليون عربي وجدوا هذا المصير على يد مليونين من الصهيونيين !!

ونحن هنا نثور ونسخط لهذا التصرف ، ولا نثور على انفسنا ، ونسخط على تصرفاتنا .

نعيب زماننا والعيب فينا
هل نريد من الناس أن يحترمونا ؟
لا بد أولا أن نحترم انفسنا .

اذا انت لم تعرف لنفسك حقها هوانا بها كانت على الناس أهوانا

هل نريد من الدول ان تقف معنا تساندنا في حقنا ؟
لا بد أولا ان نقف نحن متساندين متعاونين ، وأخوة متكاتفين .
هل نريد من الله ان ينصرنا على أعدائنا ؟
لا بد ان نكون على صلة طيبة به وبدينه حتى يستجيب لنا ويعيننا .
فهل كنا كذلك خلال العشرين سنة التي مرت بنا ؟!
ان ما أصابنا لم يكن الا النتيجة الحتمية لأعمالنا كل هذه السنين « وماظلمهم الله ولكن كانوا انفسهم يظلمون » ولقد كان حقا وغريبا معا ان نسمع احد المسئولين بعد هذا الرزء يقول : « اننا دخلنا الحرب دون ان نعرف طريق النصر » .
وهذه حقيقة ولكن ما أقصاها ..

ومتى قالها ؟ .. قالها بعد ان فقدنا ما فقدنا ، حتى لم تعد تمر دقيقة علينا الا ونحن نتجرع الفصص ، ولا ادرى كيف تحملنا ، ونتحمل كل هذا ؟! واولى القبلتين وثالث الحرمين في يد أعداء الله .. وكيف يكون حالنا وذكرى اسراء الرسول صلى الله عليه وسلم تمر بنا ؟! محنة قاسية صنعناها بايدينا !! لاننا طول هذه السنين لم نعرف طريق النصر .. وكيف غاب عنا ؟.

ان طريق النصر لم يتركنا الله نضرب في مناهات للبحث عنه ، بل ارسل رسوله به ومن أجله . ودل عليه ، ودعانا اليه ، وهو يقول : « وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلك وصاكم به لعلكم تتقون » .

فلم يكن طريق النصر مجهولا ولكننا نحن الذين تركناه . ومع ذلك فهل نرجع اليه ونسير عليه ؟

ذلك امر يتوقف على مدى احساسنا بنكبتنا ، وعلى اخلاص نوايانا ، وعلى صدقنا مع انفسنا ومع امتنا ، ومع الله أولا ، ونحن نستمد العون منه ، يتوقف على استعدادنا لان نسلك هذا الطريق بكل التزاماته من جد ، واخلاص ، وتضحية من أجل كرامتنا وعزتنا ، من أجل شرفنا وصيانة أعراضنا ، فان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم ، وكفانا ما جره علينا استهتارنا ، وبعدنا عن الله ، وتمردنا على تعاليمه .

و « استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم » .

الحسين

مدير ادارة الدعوة

المجتمع النظيف

للشيخ : علي عبد المنعم عبد الحميد
المستشار الثقافي لوزارة الاوقاف والشئون الاسلامية

عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
(يا أيها الناس لا تشركوا بالله شيئاً ، ولا تسرقوا ، ولا تزنوا ، ولا تقتلوا أولادكم ،
ولا تأتوا بهتاناً بقربونه بين أيديكم وأرجلكم ، ولا تعصوا في معروف ، فمن وفى منكم فأجره
على الله ، ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب في الدنيا فهو كفارة له ، ومن أصاب من ذلك
شيئاً لم يستره الله عز وجل فهو إلى الله ، أن شاء عفا عنه وأن شاء عاقبه ، فيصيبه الله على
ذلك .)

(رواء البخاري ومسلم وغيرهما)

تمهيد :

الاسلام عقيدة مستقرها القلب ، ودوامها بالفناء فيها ، وغذاؤها ذكر الله
عز وجل والسير غير ذي العوج على الجادة التي سلكها رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، ووضح معالمها ، ونتاجها العمل الدائب لخير الجموعة البشرية ،
بل والمخلوقات جميعا حتى الجماد منها ، مع التصميم المؤكد ، والدعوى المستمر
للوصول الى الغاية التي ترنو اليها ، والهدف الذي أحكمت من أجله ، والامل
الذي تنشداه واقعيًا .

واقوال سيد الخلق دائما تلقى ضوء التوجيه الالهي على دجنات الوجود ،
ليتمكن الساري من العبور دون تعثر غير مكب على وجهه ، وانما يمضي سويًا
على صراط مستقيم ، والحديث الشريف موضوع البحث يعالج مشكلات مزمنة
عاصرت وجود الأرض منذ أن كان لآدم عليها وجود ، ويصف علة العلل في كل
داهية دهياء وملمة عمياء ، ثم تتعاقب في طي الكلم الشريف اشارات الى

تعريف موجز براوى الحديث : هو عبادة بن الصامت (بضم العين) الانصاري الخزرجي رضي
الله عنه ، كان أحد النقباء الاثنى عشر ليلة العقبة ، وقد شهد بدرًا مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، وفي خلافة سيدنا عمر رضي الله عنه وجهه الى الشام قاضيًا ومعلمًا ، فاقام في حمص ،
ثم انتقل الى فلسطين ، وهو أول من ولي القضاء بها ، وروى له مائة وواحد وثلاثون حديثًا ، ورد
منها في صحيح البخاري تسعة أحاديث ، ومن صفاته الخلقية (بكر الخاء المعجمة) أنه كان طويلًا
جميلًا ، ومن صفاته الخلقية (بضم الخاء مع اللام) أنه كان يحب الخير واسداء الجليل لكل من
عرف ومن لم يعرف ، وتوفي في خلافة معاوية وقد ناهز الثانية والسبعين ، ودفن في بيت المقدس .

زبالات (١) تتراءى لضعيف الإدراك ، أنوارا لالاءة ، كما يتوهم الظن الصادي
الثمالة كأسا مبرعة .

خمسـة أشياء (٢) لو أنها اختفت من مجتمع ما لصار مثلا طيبا يحتذى ويدار
فى فلكه ، والمقيم عليها مقيم على دخن فى العقيدة بل وفى وجوده من حيث هو
كلبنة فى بناء عام ، يبيته القلق النفسى ، ويصبجه الالم الحسى ، ومصيره الى
شفا جرف هار يهوى به فى واد سحق من الضياع والفناء ، كما يمضى الجيل
المعاصر فى الغرب على غير هدى ودون تبصر ، قطمان من البشر ضلت الطريق
السوى ، ونام راعيها أو بالاحرى سار نفس المسير ، ولنأت عليها الواحدة بعد
الآخرى تفصيلا وايضاها للمراد ، وتبينانا للناسى ، وتبليفا عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم .

قال السادق المصدوق :

(بايعونى) والبائع هنا المؤمنون ، والمشتري هو الله تبارك وتعالى .
وواسطة العقد سيد الخلق ، والبائع يترك سلعته لدافع الثمن ، والربح فى
هذه البيعة ربحان ، بعد عن مهاوى الهلاك ، وأجر مضاعف ، والعجيب فيها أن
ينأى المؤمن عن الخطر ويتقاضى خيرا فوق خير ، وهذا فضل يستوجب الشكر ،
وكيف يوفى المخلوق شكر الخالق مهما طال الاجل وامدت الإقامة فى الدنيا ،
فنعم الله لا تتناهى ، ولهذا قيل :

إذا كان شكرى نعمة الله نعمة له على فى طيها يجب الشكر

فكيف وفاء الشكر الا بفضلـه وان طالـت الاسباب واتصل العـمر

١ - (على أن لا تشركوا بالله شيئا) : بعد بحث طال أمده ، واستقصاء
استمر حقبة من الدهر ولا يزال ، واستقراء لما أمكن استقراؤه من حوادث
الحياة ، وتتبع اجتماعات بدت ثم بادت ، وأخرى لازالت فى الطريق تعبر ، تتوقى
الوهج ، وتحاذر القر ، تكون (بتشديد الواو المكسورة) القافلة فى صورة
مختلفة شكلا ، ومتحدة فى اللب .. أقول بعد هذا كله .. وضع لطالب الحقيقة
أن الايمان بالله وتوحيده وجميع ماله سبحانه من صفات الكمال بلسم شاف ،
ودرع واق من البوار الذى يحيق بالانسانية الضالة ، فمن آمن ووحد ، احب
الواحد الاحد ، ومن احب اتبع ، ومن اتبع تابع ، وفى ظل هذا الاتباع للقيومية
المطلقة ، تتلاشى الضلالات وتذوب آثارها كما يتلاشى الجليد تعرض لحجارة
القيظ ، بعد أن جمعته صبارة الزمهرير ، وذلك حين يعرف الانسان قدره ، ويزن
الامور بميزان الشريعة شريعة الله وحده .

وقد يحاول الفانى ، أو يتساءل وأين البرهان ؟ والجواب فى نفس تركيبه ،
وصلب تكوينه ، يتحدث طويلا عن ليل صار نهارا أو كاد ، وعن مسافات تلاشت ،
وبحار انكشف بعض سرها - ولا أقول كله - وفضاء اجتاحت حرماته ، ومع كل

(١) زبالات : جمع زبالة . وهى الضوء الخافت ، أو ما يتبقى من زيت السرج ، والمراد هنا
المعنى الاول .

(٢) قال بعض العلماء الشئ عندنا هو الموجود .

هذا يقول الانسان : أين الدليل ؟ ولو تأمل المعلومات الضئيلة التى كشفت له بواسطته ، لأدرك أن العامل الاصيل فى كشفها — كما يبدو — عقله ، وما عقله الا من صنع غيره ، ولا حاجة أن نذهب الى أبعد من هذا ، فالوجود الاضطرارى والفناء الملاحق لا علة لهما ولا سبب الا أن القادر أراد فأوجد ، وضع للنهاية حدا لا تعدوه وميقاتا لا تتخلف عنه (الذى خلق الموت والحياة) .. وطريق العلم مفتوح والمارون فيه كثر ، ومهما اتسع الكشف وحسنت النتائج أو ساءت فما أوتيتم من العلم الا قليلا .. أفبعد هذا يشرك عالم مستنير ؟ ولو كان عالما مستنيرا ما أشرك ، ولو ترك الجميع الشرك لسادت الانسانية الفاضلة ، وعم الوجود سلام دائم فى ظل توحيد الله وتمجيده . ولكن متى ؟ علم ذلك عند من استأثر بالغيب تعالى وتقدس : وفى قوله الشريف عليه الصلاة والسلام : لا تشركوا بالله شيئا دقة غير متناهية ، هـ (شيئا) يشمل كل شيء ، وذو الحظ العظيم من أدرك وعرف .

٢ — ولا تسرقوا : ما السرقة ؟ وما سببها ؟ كيف الخلاص منها ؟

السرقة كما ورد فى بعض تعاريفها : أخذ المال المعصوم خفية من حرز مثله ، فالماخوذ هو حق الغير ونتاج جهده وكده ، لا حق فيه للأخذ بعد أن حصل عليه صاحبه وأحزره وصار ملكا له بطرق مشروعة (١) ، فالأخذ ظالم معتد أثيم لأنه تعدى وضعه فى مجتمعه ، فهدد الأمن وأخاف الناس ، وأذى غيره بغير جريرة ، وهو أى الأخذ يعلم ذلك ولا ينكره فتخفيه دليل على علمه بعدم مشروعية عمله ، والعلة قد تتعدد وتتنوع ولكل شيء أسباب ودواع ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم — مبلغ عن ربه — ولا يطلب الابتعاد عن السرقة الا بعد منع أسبابها الممكنة المنع ، فإذا تحقق لكل انسان مطلبه فى مجتمعه ، وصارت السرقة جبلة وعادة فلهذا علاج حاسم .

فالمجتمع الاسلامى الذى أمر الله بتحقيقه واقعيا هو الذى لا يعرف الحقد الى أهله سبيلا ، فالكل طاعم كاس ، فاقه ، واع ، مدرك لما يحيط به ، لا يشكو المسا ولا فقرا ولا جوعا ، ولا جهلا ، مجتمع كل أفرادهم يعملون ، ويتعاونون على البر والتقوى ، تلاشت فيما بينهم الخصومات ، وعقدت قلوبهم على المحبة والوداد ، تكافل يشمل المجموع ويعم الجميع ، ويقوم به كل مواطن فى حدود قدرته ، وفى دائرة اختصاصه ، ذلكم هو المجتمع الذى تخلص من موجبات السرقة والاختلاس ، فبعد هذا كله : لا تسرقوا . وهل النهى ينهى الداء ، هو نهى وهو دواء ، والمتماهى فى الخلاف له علاج آخر مبسوط بأدلته وأسانيده عند فقهاء الاسلام .

٣ — ولا تزنوا : ثلاثة الاثافى ، انتهاك للمحرمات ، واعتداء على الاعراض ، وتقلب للحقائق ، ينتج اختلاط أنساب ، وعفونة أخلاق ، ودواعيه رعونة شهوات

(١) أنشد بالطرق المشروعة ما شرعه الله تعالى وحده .

لا تليق بمجتمع ينشد القوة ، ويمجد الفضيلة ويسعى لقيادة الدنيا الى الطريق السوى ، ولكل شهوة اكتفاء مشروع ، وحق مقرر ، وطريق مرض من رب العالمين ، فلا داعى الى الالتواء ، اللهم الا شذوذ الطباع ، واعوجاج المسالك ، والبعد عن الصواب . أين الكمال فى مجتمع جهلت فيه الانساب ، وضاعت صلاة ذوى القربى ، وعفت فيه آثار التراحم ؟ الجواب لا كمال ولا قرب منه بل انهيار وانحطاط وتلاش وفناء ، ولهذا ينادى الاسلام بحزم واصرار ان كنتم مؤمنين — بايعونى على ان لا تزنوا . والحلال بين والحرام بين .

وفى الدنيا المعاصرة مجتمعات تسمى نفسها راقية ، قد سمت الاشياء بغير اسمائها ، فقلبت الحقائق . واصبح الفجور عند أهلها : حرية ، والتلاقى غير المشروع : انسانية ، وتغيير خلق الله : فلسفة ، وبئست تلك الفلسفات الحقيرة الخفيفة فى ميزان العقول العاقلة ، تلك لعمر الله مجتمعات تنتزى سها ، وتقطر قيحا ودما ، ولا بد أن تتهاوى وان طال الزمان ، فقد طلعت الشمس يوما على أقوام ودول قويت شوكتها وتسلطت على المعمورة فى أيامها ، وحين شاء الله لها الزوال — استدرج أهلها من حيث لا يعلمون غزين لهم سوء أعمالهم فأراه حسنا وجعلوا للجمال الها عبوده ، وللحب الجسدى الها يصمى بسهمه القلوب المستعدة ، وكانت عاقبتهم أن دمر الله عليهم ، وللسائرين فى دربهم أمثالها ، ويبر الآن أمام ناظرى نفسى (الفلم) بصور ممثليه ومشاهديه كما حدث التاريخ ، وكما قرأت ذلك ووعيته منذ زمن طال أمده وهأنذا أراه واقعا . فالقوم صائرون الى ما صار اليه آبائهم من قبل ، والحمى والوقاية والقوة والايدي فى دعوة الاسلام القوية المدوية (لا تزنوا) فهل من مذكر — (وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون) .

٤ — ولا تقتلوا اولادكم : وهل يقتل الانسان ولده ؟! انه لامر عجاب محير للألباب ولكن بعض الوقائع تؤكد القرآن الكريم يحكيه ، وانا لنرى ونسمع اناسا من الناس قتلوا اولادهم قتلا حقيقيا ، فيه ازهاق للنفس ، ومواراة البدن تحت الصفائح والجنادل وآخرون يقتلون ولكن فى صورة أنكى وأشد فالقتل عند الوائدين لا يتعدى أثره نفسين أو ثلاثة شخوص ، أب مؤاخذ وأم تكلى ووليد مهضوم مجار عليه ، وأما القتل الآخرون ، فلم يموتوا وحدهم ، ولكن يميئون معهم أمما ودولا ، والمتبصر يرى عقولا خربة ، ومسالك معوجة ، سيسوس أصحابها أجيالا قادمة .. واذا كان الغراب دليل قوم .. فالبيعة هذه مستمرة ولم تنته بانتهاء الواد ، وانما هى دائمة ما دام اولو الامر غافلين عن تربية الاجيال الصاعدة ، وما دام الآباء فى غيبوبة دائمة عن ضلال الابناء .

الاسلام ينادى — لا تقتلوا اولادكم ، لا تدعوهم ، ولا تتركوا لهم الحبل على المغارب ، فيشب الولد غير عابىء بواجب الابوة وغير معترف بحق الامرة عليه ، وغير مكترث بأمنته ، ومتى ضاع الجيل الصاعد فقد ضاعت الامة وتلاشت ، ولهذا عنى الاسلام بالناشئة وحث على حسن تربية الابناء ليبنى أمة تقود الامم ، وتكون شهيدة على غيرها ، مؤدية لرسالتها الانسانية الشريفة ، كما أمر بها .

***** (البقية صفحة ١٩) *****

حول اعجاز القرآن

« أم يقولون افتراه »

ثلاث كلمات كريمة أنكر الله بها على مشركي العرب في الماضي ، ومستشرقى الغرب ومن لف لفهم في الحاضر ، نسبة القرآن الكريم إلى محمد (صلى الله عليه وسلم) افتراء منه على الله فيما زعموا . والفعل المضارع في العربية يدل على التجدد كما يدل على الحاضر ، والقرآن كتاب الله مخاطب به الناس في كل عصر حتى تقوم الساعة .

وقد وردت الكلمات الكريمة الثلاث ، بما فيها من انكار وتعجيب ، في آيات خمس من القرآن الكريم ، آيتان في سورة هود ، وآية في سورة يونس ، وآية في الاحقاف ، وآية في سورة السجدة .

فأما آيتا سورة هود ، فأولاهما هي ثانية الآيتين الكريمتين : « فلعنك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به صدرك أن يقولوا لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك إنما أنت نذير والله على كل شيء وكيل (١٢) . أم يقولون افتراه قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين (١٣) » وهي آية التحدى المكي بعشر سور مثل القرآن .

وثانية آيتى سورة هود هي قوله تعالى : « أم يقولون افتراه قل ان افتريته فعلى اجرامى وأنا برىء مما تجرمون (٣٥) » .

وأما آية سورة يونس فهي ثانية الآيتين الكريمتين : « وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين (٣٧) . أم يقولون افتراه قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين (٣٨) » . وهي آية التحدى المكي بسورة مثل القرآن .

وأما آية سورة الاحقاف فهي ثانية الآيتين الكريمتين : « واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق لما جاءهم هذا سحر مبين (٧) . أم يقولون افتراه قل ان افتريته فلا تملكون لى من الله شيئا هو أعلم بما تفيضون فيه كفى به شهيدا بنى وبينكم وهو الغفور الرحيم (٨) » .

وأما آية السجدة فهي ثانية الآيتين الكريمتين : « تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين (٢) . أم يقولون افتراه بل هو الحق من ربك لتذر قوما ما اتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون (٣) » .

سُرَّانُ الْكَرِيمِ

الدكتور محمد أحمد الفيراوي

هذه الآيات الكريمة قد ذكرت حسب ترتيب نزول الوحي بسورها الا فيما يتعلق بآيتي التحدى فى هود ويونس ، فأكثرية المفسرين على أن التحدى بعشر سور ، كما فى آية هود ، قد كان قبل التحدى بسورة ، كما فى آية يونس ، وان كان تاريخ النزول يقول ان سورة يونس نزلت قبل سورة هود عند الاكثرية .

فهناك اذن موقفان متناقضان بالنسبة لآيتي التحدى فى السورتين من حيث ترتيب نزول الوحي بهما : اكثرية من المفسرين تأخذ بالمعقول وتقول أنه لا معنى للتحدى بعشر سور بعد التحدى بسورة ، فان الذى يعجز عن سورة هو عن عشر سور أعجز ، واذن فترتيب نزول الوحي بالآيتين غير ترتيب نزوله بالسورتين ، وقلة من المفسرين تأخذ بالمنقول وتجعل ترتيب نزول الوحي بالآيتين هو عين ترتيب نزوله بالسورتين لأنه لم يرد بالعكس نص ، ثم تحاول ايجاد معنى للتحدى بعشر سور بعد التحدى بسورة .

هذا وضع لا يمكن السكوت عليه ، لأن أحد الفريقين لا شك مخطئ . صحيح أن الحجة العقلية هنا غالبية واضحة ، لكن النقل أيضا ينبغي أن يكون له وزنه . والتناقض بين العقل والنقل ممتنع عند صحة الاثنين ، فلنتبين مواطن الضعف فى موقف المحتجين هنا بالنقل ، ومواطن القوة فى موقف المحتجين بالعقل ، حتى اذا تبين أن ليس فى النقل ما يضعف حجة الأخذين بالعقل ، أمكن النظر فى الآيات الكريمة الخمس على ترتيبها عند الكثرة الغالبة من المفسرين من غير أن يكون هناك موضع للتشكيك فيه .

سورة يونس نزلت قبل سورة هود عند الاكثرين . لكن هذا لا يدل على أن آية التحدى فى يونس نزلت قبل آية التحدى فى هود الا اذا تحقق أحد احتمالين : أن كلا من السورتين نزلت جملة ، أو أن سورة يونس تم نزولها قبل أن ينزل شيء من سورة هود . وليس فى النقل ما يؤيد شيئا من هذا . فالسور التى جاء النقل بنزولها جملة قليلة معدودة ، منها سورة المرسلات ، وليس من بينها يونس ولا هود . ولقد أحصوا تلك القلة من السور ، على خلاف فيها ، لأن الأصل فى نزول القرآن أن الله سبحانه قد أنزله نجوما ، وكان النبى صلى الله عليه وسلم يؤمر اذا نزل النجم أن يضعه فى سورة كذا بعد آية كذا أو بين آية كذا وآية كذا ، حتى لقد كان ذلك موضع تعجب واستغراب واعتراض من المشركين ، وأهل الكتاب ذكره الله سبحانه وتعالى فى قوله من سورة الفرقان « وقالوا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلا . ولا يأتونك بمثل الا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً » . حتى السور القصار التى هى مظنة

أن ينزل الوحي بكل منها جملة لم تنزل كلها كذلك . فسورة العلق وهى أول ما نزل لم تنزل جملة كما هو معروف ، وسورة الضحى لم تنزل جملة كما ذكر السيوطى فى الاقتان . بل من السور القصار ما نزل أوله بمكة وباقيه بالمدينة كسورة الماعون فيما حكاه صاحب الاقتان وكما ذكر فى ديباجة السورة فى طبعة المصحف التى أشرفت عليها اللجنة التى رأسها المرحوم الشيخ محمد الشهير بخلف الحسينى شيخ المقارئ المصرية فى ذلك العهد . وكذلك الأمر فى السور الطوال . كثير من مكها يحتوى آيات مدنية ، وقليل من مدنيها يحتوى بعض آيات مكة وهو أعجب وأدل على أن أكثر السور القرآنية كان اذا نزل أولها لم تكن تستتم قبل نزول أول غيرها . بل الحكم على السورة أمكية هى أم مدنية كان تابعا لأولها . اذا نزل بمكة كانت مكة واذا نزل بالمدينة كانت مدنية فيما نقل صاحب الاقتان عن ابن عباس . قال (١) « كانت اذا نزلت فاتحة سورة بمكة كتبت بمكة ثم يزيد الله فيها ما شاء » ولأزم هذا أن الأمر كان كذلك اذا نزلت فاتحة سورة بالمدينة . واذا فمعنى نزول سورة يونس قبل سورة هود بمكة أن فاتحة يونس نزلت قبل فاتحة هود ، لا أكثر من هذا . أما بقية كل من السورتين فقد نزلت نجوما حسب الأصل فى نزول القرآن نجوما تبعا لحكم الله وحكمته فى الحوادث التى لم يكن يعلم مواقيت وقوعها الا هو سبحانه . بل أن فى نجوم هاتين السورتين ما هو مدنى ذكره صاحب الاقتان (٢) وأشارت اليه لجنة الشيخ خلف الحسينى فى ديباجة كل من السورتين (٣) على اختلاف بينهما فى الآية (٩٦) من سورة يونس . ومن أعجب العجب أن تقع الحادثة بالمدينة ويلحق النجم الذى نزل فيها بسورة مكة ، أو العكس . لكن لله فى ذلك حكمة لا شك ، منها أن يكون فى ذلك دليل على أن القرآن من عند الله لا من عند بشر ، إذ قد نقض تأليفه بهذا عادة البشر فى التأليف مع تمام الانسجام فى المعنى والتعبير . وقد أقام المرحوم الدكتور الشيخ محمد عبد الله دراز من سنة الله هذه فى القرآن دليلا (١) طريقا قاطعا على أن القرآن لا يمكن أن يكون الا من عند الله .

فمن الواضح أن السورتين الكريمتين لم تستقما كلتاها الا فى المدينة وان استفتحتا فى مكة ، وأنه لا يلزم من نزول فاتحة يونس قبل فاتحة هود — وهذا هو معنى نزول سورة يونس قبل سورة هود كما هو لازم قول ابن عباس المنقول آنفا — أن جميع نجوم يونس قد نزلت قبل جميع نجوم سورة هود حتى يصح لقائل أن يقول أن آية التحدى فى سورة يونس قد نزل بها الوحي قبل نزوله بآية التحدى فى هود بالرغم من أن التحدى بسورة لا ينبغى عقلا أن يكون قد وقع قبل التحدى بعشر سور مثل القرآن .

على أن هناك رواية عن ابن عباس ذكرها صاحب الاقتان فى الفصل الذى حرر فيه السور المختلف فيها تقول أن سورة يونس مدنية . صحيح أن هذا لا يعنى ، حسب المنقول عن ابن عباس سابقا ، إلا أن أول يونس نزل فى المدينة بدلا من أن يكون نزل بمكة حسب ما اختاره الأكثرون عن ابن عباس أيضا . لكن هذا الاختلاف فى سورة يونس هل هى مكة أو مدنية يذهب بأية بقية يمكن بعد كل الذى قدمناه ، أن تكون قد بقيت من الشبهة الثقيلة التى تمسك بها القلة من المفسرين فى معارضة الحجة العقلية التى حملت الكثرة على القول بأن التحدى

(١) ص ١٠ من الجزء الاول من الاقتان فى علوم القرآن للسيوطى طبعة مصطفى الحلبي .

(٢) ص ١٥ الجزء الاول .

(٣) المصحف الشريف طبعة المطبعة الاميرية ببولاق سنة ١٣٥٥ هـ .

(١) كتاب النبأ العظيم ص ١٤١ — ١٥٩ من الطبعة الاولى ، مكتبة دار العروبة ، القاهرة .

بعض سور قد كان قبل التحدى بسورة مثل القرآن . وإذا كان لا بد من تكيف آخر للموقف ، فالحجة العقلية في وضوحها وقوتها تحسم ذلك الخلاف بين الروايات النقلية ، وتكون هي الدليل على أن الرواية الصحيحة هي التي تتفق مع ما يقتضيه العقل من أن التحدى بسورة لا يمكن أن يكون قد وقع قبل التحدى ببعض .

على أنه لا داعي حتى إلى مثل هذا التكيف إذا تتبعنا طبيعة ما يترتب على كل من الموقفين . فموقف الكثرة هو الترقى في التحدى . هو الترقى من التحدى بالقرآن جملة إلى التحدى بعشر سور مثله إلى التحدى بسورة مثله ، ثم إلى التحدى بسورة من مثله مع التنبؤ بأنهم لن يستطيعوا ولن يفعلوا ، ومع عدم تنقيدهم في السورة بطول ، فليختاروها أقصر سورة إذا شاءوا . هذا الترقى في الإلزام وقطع العذر ينشئ مع سنة الله في الترقى بعباده في التشريع ، والتدرج بهم في الفطام عما ألفوا إلى ما يريد سبحانه أن يستقر عليه الدين ، كما هو ثابت في تشريع الصلاة وتشريع الصوم وتحريم الخمر وتشريع القتال .

أما موقف القلة في قولهم بالتحدى بسورة ثم بعشر سور ثم بسورة من مثل النبي في أميته ، فهو خلط وخبط يخالف تلك السنة الإلهية ، ويفتح الباب للمحد أو مستشرق أن يقول : أن التحدى تراجع في تحديه — تراجع من سورة إلى عشر — إما أحسن أن السورة على إطلاقها هي في متناول الجميع . ثم تراجع من التحدى بعشر إلى التحدى بالقرآن كله في آية الإسراء — إما خاف أن تكون السور العشر على إطلاقها في مقدور الفصحاء من أهل العلم والأدب أن لم يكن في عصر ما ففي ما يستقبل من العصور . ولا ينفع مع المحد أو المستشرق أن يقال له أن سورة الإسراء نزلت قبل سورة هود لأنه عندئذ ينكر تاريخ النزول ويحتج بموقف تلك القلة من المفسرين التي قالت أن التحدى بعشر سور قد كان بعد التحدى بسورة ، لا قبله ، ويساعده في موقفه المتعنت هذا من تاريخ نزول السور أن ترتيب سورتي يونس وهود في المصحف هو عين ترتيبهما في تاريخ النزول عند الأكثرين ومنهم تلك القلة — وأن سورة هود في المصحف تسبق سورة الإسراء . فموقف كهوئك تلك القلة — يعين المحد والمستشرق اليهودي أو النصراني على موقفه الباطل من القرآن ، وعلى القاء الشبه في طريق الناشئ المسلم — هو لا شك موقف باطل ، لهذا السبب وحده أن لم يكن لكل ما تقدم من الأسباب .

أما وقد انجلى الموقف وتبين أن موقف الكثرة من المفسرين هو الحق ، بالحجة بعد الحجة لا مجرد أنهم الكثرة ، فلنحاول أن نتأمل الآيات الكريمة وموقع الاستفهام الإنكاري العجيب (أم يقولون افتراه) منها ومن الآيات التي قرنت بها ، اللهم إلا ثانية آيتي سورة هود فإنها جاءت أثناء قصص نوح عليه السلام لتؤكد أن ما ورد فيه لا يمكن أن يكون من عند الرسول عليه الصلاة والسلام كما كان يقول المشركون وأهل الكتاب . ولا يؤبه بقول من قال أن الخطاب في الآية لنوح وإن نسب القول لابن عباس ، فابن كثير الذي يفسر بالمأثور لم يذكر هذه النسبة ، ولو كانت صحيحة لذكرها ، وإما قال أن الخطاب هو لحمد صلى الله عليه وسلم اعتراضا في القصة لتوكيدها ، ولنفي أن تكون مفتراة ممن يعلم أن الافتراء له عقابه عند الله .

وببقى الآن من الآيات المصدرة بتلك الكلمات الكريمة الثلاث أربع آيات كل مقرونة بسابقتها كما ذكرت قبل . فلننظر ماذا عسى أن يهدينا إليه تأمل هذه الثنائيات الكريمة الأربع .

ثانئة سورة هود :

تتميز آية التحدى فى هود والآية قبلها من بين الثنائيات الاربع بأن الآية التى قبل آية التحدى مدنية ، فى حين أن بقية الآيات كلها مكية . ومدنية الآية ذكرها السيوطى فى الاتقان وأقرتها لجنة الشيخ خلف الحسينى فى ديباجة السورة فهى من ناحية مثل للنجم المدنى فى سورة هود ، وهى من ناحية أخرى مثل للنجم ينزل فيؤمر النبى صلى الله عليه وسلم أن يضعه فى سورة كذا عقب آية كذا أو بين آية كذا وآية كذا . فهذه آية مدنية بين آيتين مكيتين . وإذا قرئت الآيات بدونها — ويمكن القارئ أن يرجع الى مصحفه فى ذلك — كان الكلام مستقيما وأن بدت آية التحدى كأنها شبه مستأنفة . لكن الآيات فى تتاليها الذى استقرت عليه ليس فيها من شبه الاستئناف شئ . فالكافرون الذين كذبوا النبى فيما أنباهم به من أنهم مبعوثون من بعد الموت فى الآية (٧) ، ولم يصدقوا ما أوعدهم الله به من العذاب أن هم استمروا فى عنادهم متسائلين (ما يحبسهم ؟) مع أنه إذا نزل بهم فلن يرفع عنهم كما فى الآية (٨) ، ألحوا هم وأمثالهم فى المدينة على النبى أن يترك ذكر آلهتهم وآبائهم بسوء ، وأن يأتيهم بأية محسوسة من كنز ينزل عليه أو ملك يأتى معه كما يفهم من الكلمات الاولى فى هذه الآية المدنية التى حذرت صلى الله عليه وسلم أن يخفف عنهم شيئا من ثقل الدعوة ، ورغبته صلوات الله عليه وسلامه الا يداخله ضيق من طلبهم منه ما لا يملك أن يجيبهم اليه ، فما هو الا نذير عليه أن يؤدى النذارة كاملة وأن نقلت ، ويكل ما وراءها من مصير الدعوة ومصيرهم الى الله الوكيل الرقيب الحسيب على كل شئ ، كما تصرح به باقى كلمات الآية . وهنا تأتى الكلمات الكريمة الثلاث (أم يقولون افتراء) استنكارا لمظهر آخر من عنادهم فى التكذيب بالوحى والقرآن ، وتهيدا ليس فقط لدحض التهمة ، ولكن للرد على طلبهم نزول الكنز ومجىء الملك آية محسوسة بتنبيههم الى خمس آيات محسوسة بين أيديهم ، الا وهى (١) خمس عشرات من السور الطويلة والقصيرة التى نزلت قبل سورة هود يمجزون هم ومن يستعينون بهم من الجن والانس عن أن يأتوا بمثل عشرة منها يختارونها كيفما شاءوا .

والآن لا بد من وقفة عند كلمتين فى الآية الكريمة ، احداها فيها حجة أولى تدحض التهمة لم أجد احدا نبه الى حجيتها ، وأخراها أدت الى اختلاف فى تفسير الآية لم يكن له داع .

أما أولى الكلمتين فهى قوله تعالى (قل !) ان المخاطب بهذا الامر الجليل ذى الحرفين هو نفس الذى اتهموه بافتراء القرآن . فهذا الامر وحده كاف فى التنبيه الى أن ما يقولونه لا يمكن أن يكون الا باطلا . اذ كيف يمكن أن يكون محمد افترى القرآن وهو مخاطب به مأمور فيه . وإذا كانت الحجة فى الامر (قل) تحتاج الى شئ من التأمل لتتضح ، فمقول القول فيه حجة أخرى أوضح وأقطع :
■ قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات . وأمر التعجيز والالزام فى (فأتوا) لم

(١) هود هى السورة (٥٢) فى ترتيب النزول . وآية التحدى فى أوائل السورة قبل أن ينزل شئ من قصصها فلا يشملها التحدى على قول من يقول ان العشر التحدى بها هى سور القصص الطويل وعاشرتها عنده هى سورة هود . ويبقى احدى وخمسون سورة هى التى وقع التحدى بمثل عشر منها . وإطلاق حرية اختيار العشر بجعل المعجزات القرآنية التحدى بها فى الآية أكثر فى الواقع من خمس بكثير .

يأت من محمد صلى الله عليه وسلم ولكن من الله الوكيل على كل شيء الذى وجه الى نبيه الامر (قل) . فالنبي في هذا مبلغ امر الله كما هو فى سائر القرآن . وما تعود المفسرون قوله من أن النبي تحدى العرب ، فيه قصور عن الواقع ، واختصار مخل بوجه الحجة . فان الحجة هى فى أنه تحدى بأمر الله ، لا استنجا من أنه صلى الله عليه وسلم كان من العقل والحكمة بحيث لا يمكن أن يقدم على ذلك من نفسه ، ولكن نصا صريحا فى الامر الجليل (قل) ، الجارى على نسق فى الآيات الخمس التى صدرت بذلك الاستفهام الإنكارى العجيب (أم يقولون افتراه) ، ثم أيضا فى تلك الآية الكريمة التى كانت نزلت في سورة الاسراء تنبئ وتؤكد مرتين أن الجن والانس مجتمعين عاجزون عن الاتيان بمثل القرآن (قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ، ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً) . فكلية (قل) فى آية الاسراء هذه ضرورية لاقامة الحجة بها ، واماطة احتمال المبالغة عنها . فالمخلوق يبالغ — من الانس كان او من الجن او من الملائكة — اما الخالق الحق القادر على كل شيء سبحانه فكلامه منزله عن المبالغة . انها هو القول الحق : « وبالحق انزلناه وبالحق نزل » . فاذا اخذت آية الاسراء تلك منقطعة عما قبلها وما بعدها قامت كلمة (قل) فيها تحميها ان يظن بها عاقل أنها من قول محمد . بل قامت تشهد له صلى الله عليه وسلم أولا بالنبوة فيما تنبأت به من عجز الانس والجن عن مثل القرآن ، وثانيا بالرسالة لأنه مأثور بها أن يبلغ الآية الكريمة للناس . اما اذا اخذت متصلة بما قبلها وما بعدها فعندئذ لا يكون هناك محل للتساؤل عن هو الامر بفعل الامر (قل) ، لأن ضمير المتكلم فى الآيات قبلها والآية بعدها : « ولقد صرفنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل فابى أكثر الناس الا كفورا » لا يمكن أن ينصرف الا الى الحق سبحانه .

والمفسرون على أن (القرآن) فى آية الاسراء هو القرآن كله ، مع أن سورة الاسراء هى الخمسون فى ترتيب نزول الوحي بالسور (١) . فالصواب اذن يقال ان التحدى كان أولا بخمسين سورة ثم بعشر ثم بسورة ، وكان الوحي قد نزل بقصار السور المكية الا الانشقاق والانفطار .

اما الكلمة الاخرى التى لا بد من وقفة عندها فهى كلمة (مفتریات) فى قوله تعالى (فأتوا بعشر سور مثله مفتریات) . انها لم ترد فى القرآن الكريم كله الا فى هذه الآية ، أى فى أول آية وردت فيها الكلمات الكريمة الثلاث (أم يقولون افتراه) . وهذا يجعل دلالتها واضحة تماما . فهى دحض للتهمة والزام لاهلها من نفس قولهم (افتراه) . ان كان افتراء القرآن ممكنا لمحمد فى زعمكم فافتراء مثل سور القرآن ينبغي أن يكون أيسر وأمكن لكم وأنتم جميع . فافتروا ان استطعتم عشر سور مثل القرآن واستعينوا بكل معين الا الله ، فانه لا يقدر على مثل القرآن الا هو . هذا كله تؤديه كلمة مفتریات فى موضعها من الآية بعد حكاية قولهم (افتراه) على ذلك الوجه الإنكارى العجيب . فهو الزام ودحض للتهمة من أخصر طريق وأوضحه وأوثقه . وهو من أمثلة الإيجاز المعجز فى القرآن . فالمعجب أن يخطئ دلالتها مثل الزمخشري والفخر الرازي . اما الزمخشري فقد فهم الحجة ولكنه أفسدها بجواب له على شبهة أوردها . قال : « فان قلت كيف يكون (مثله) وما يأتون به مفترى وهذا غير مفترى (قلت) معناه مثله فى حسن البيان والنظم وان كان مفترى ! » . هذا مثل فريد للفكرة المنحكمة تنسب صاحبها الحجة التى أبصر من قبل . فلولا أن الزمخشري كان متسلطا عليه

(١) فيها حقيقته لجنة الشيخ خلف الحسيني وهو يوافق بعض روايات السيوطي فى الانتقان .

فكرة ان اعجاز القرآن اعجاز بيان ونظم من غير نظر الى المعنى ، ما غفل عن قوله الذى كان قاله قبل ايراده تلك الشبهة مما يتفق بالضبط مع الحجة البالغة المنطوية فى الآية والتي ذكرناها قبل . قال :

(« مفتریات » صفة لعشر سور . لما قالوا افتریت القرآن واختلقته من عند نفسك وليس من عند الله قاودهم على دعواهم وارخى معهم العنان وقال هبوا انى اختلقته من عند نفسي ولم يوح الى ، وان الامر كما قلتم فانتوا انتم ايضا بكلام مثله مختلق من عند انفسكم فانتهم عرب فصحاء مثلى لا تعجزون عن مثل ما اقدر عليه من الكلام) فهذا كلام من اصاب الحجة فى (مفتریات) وان لم ينتبه الى الحجة فى الامر الجليل (قل) . وكان مقتضاه ان يجيب على السؤال الذى اورده ان المثلية مستحيلة ، فالفترى على الله من الكلام لا يمكن ان يكون مثل غير المفترى لا فى جلال المعنى ولا فى حسن البيان والنظم ، ومن هنا الحجة الملزمة فى (مثله مفتریات) .

اما الفخر الرازى فلم يصب من دلالة (مفتریات) فى الآية الكريمة شيئا ، واستنتج منها ما يناقض ما كان استنتجه من آيتى سورة يونس ، فانكر هنا ما كان اثبته هناك من ان العلوم الكثيرة وما اليها هى من وجوه اعجاز القرآن . وهذا وحده كان من شأنه ان ينبه مثله الى انه اخطا مغزى الكلمة ، لان التناقض مستحيل على القرآن فلا يمكن ان تتناقض آياته فيما ينبغى ان تؤدى اليه ، خصوصا والفخر من المفسرين الذين يقولون بان آية هود قد نزلت قبل آية يونس . لكنه كالزمرخشرى كان تحت سلطان فكرة تصرف تفكيره هى ان اعجاز القرآن راجع لفصاحته بصرف النظر عن المعنى ، فسارع الى استنتاج ذلك من كلمة (مفتریات) فى الآية الكريمة ، وعلل ذلك بقوله (لان فصاحة الفصيح تظهر بالكلام سواء كان الكلام صدقا او كذبا) فوقع فى خطأ اكبر حتى من ذلك التناقض ، اذ يفضى الى انكار اعجاز المعنى فى القرآن . وهذا ما لا يمكن ان يكون مرادا له ، لانه يقرر اعجاز المعنى فى مواطن كثيرة من تفسيره ان صراحة وان ضمنا ، وينزه القرآن عن الكذب والباطل كله بما نزهه الله . لكنه فيما يبدو كان متأثرا بالعرف الكاذب الذى ساد بالتدرج بعد عصر الخلافة الراشدة من ان العبرة فى الفصاحة هى بالصياغة والتعبير مهما كان المعنى . ولو انتبه وهو بصدد بحث اعجاز القرآن لتساءل كيف يمكن التسوية بين خبرين صادق وكاذب ، او بين حكيمين حق وباطل ، بفرض تعادلها فى الفصاحة من حيث الصيغة والتعبير ؟ او كيف تمكن المفاضلة بلاغيا بين عبارتين من الاصابة فى الحكم ان لم تتفقا فى المعنى ، او على الاقل فى الموضوع ؟ ان ذلك العرف الذى لا يزال سائدا ليس هو العرف كما ينبغى ان يكون حسب ما انزل الله فى القرآن . والقرآن هو الحكم فى كل ما يمكن ان يستترشد به فيه ، حتى فى قضايا الادب ، لا ما يشيع بين الناس . فالابدا الذى يهمل المعنى ويجعل الصياغة كل شيء عند تقدير الفصاحة فى الموازنة بين كلامين هو مبدأ شيطانى لا قرآنى . ويكفى فى شيطانيته انه استدرج علماء الادب من المسلمين الى استحسان ما جاء به مثل ابي فواسى وبشار من شعر فاحش ، لاحسانهما فى التعبير ، ففتح بذلك على المسلمين فى تربية النفس باب فساد كبير . (يتبع)

هـ — (ولا تأتوا بيهتان (١) تفترونه (٢) بين أيديكم وأرجلكم) :

... هذا نهى يقطع دابر الفتنة ، فالمسلم الذى آمن بالله واتبع رسول الله لا يدعى على الناس ما ليس فيهم ، ولا يرميهم بالباطل ، من القول أو العمل ، ولا يزور من عند نفسه ما يبهت غيره ويفضحه ، حتى لا تثار خصومات ، ولا تنشأ عداوات تفسد المجتمع وتهدده بالضياع والانهيار ، والاسلام حريص كل الحرص على المقومات التى تقوى الروابط الانسانية ، وينشأ عنها تعاضد المسلمين وقوة شوكتهم .

وهنا — محك الاخلاق ، والموقف الذى يبدو فيه الجيد من الزائف ويعرف الفث من السمين ، فالتجنى على الناس ما ليس فيهم ظالم لهم ولنفسه ، لأنه يرمى محصنا بالفجور ، وحين يصف المرء غيره بما ليس فيه ، انما يعيب نفسه ، ويفسد العلاقات الطيبة ، وقد عد القرآن الكريم رمى المحصنات بهتاناً فقال تعالى فى سورة النور (.. ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظيم) وفى الآية الكريمة الاخرى سماه افكاً فقال سبحانه : (لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً وقالوا هذا افك مبين) وجعل سبحانه لعنته وغضبه على الذين يرمون أزواجهم بهذا الفعل الشائن القبيح ، وجعل للذى تولى كبر الافك العذاب العظيم (... والذى تولى كبره منهم له عذاب عظيم) ... وكل هذا التشديد للحرص على سلامة المجتمع الاسلامى من الانهيار .

واخيراً : يجمل سيد الخلق ما فصل سابقاً فيقول : ولا تعصوا فى معروف ، ثم أعقب كل ما مضى بما يشعر بضعف الانسان وشدة اكرام مولاه له مهما قارف من الذنوب ، فقال — فمن وفى منكم فأجره على الله ، ومن اصاب من ذلك شيئاً فعوقب فى الدنيا — بمرض أو نازلة ، أو أقيم عليه حد فهو كفارة له ، ولهذا قال الفقهاء ان من أقيم عليه حد كان ذلك كفارة لذنبيه ولا يعاقب فى الآخرة ، فالحدود جواهر ، على الراى الصحيح المعتمد .. وليست زواجر فقط وان قال به آخرون — ولكل مجتهد نصيب — .

ومن اصاب من ذلك شيئاً ثم ستره الله — أى لم يعلم بفعله أحد الا الله — فهو الى الله — أى أمره بينه وبين ربه ان شاء عفا عنه وان شاء عاقبه — والاحاديث الصحيحة الاخرى تؤكد أن من ستره الله فى الدنيا فلن يعاقبه فى الآخرة والامل فى رحمة الله كبير ، قال تعالى : (قل يا عبادى الذين أسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً انه هو الغفور الرحيم) .

ويقول راوى الحديث الشريف سيدنا عبادة : فبايعناه على ذلك ، ونسال الله أن يبائع المسلمون المعاصرون رسول الله على ذلك أيضاً حتى يلتئم تسلمهم وتتحد كلمتهم وتقوى مجتمعاتهم والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم .

(١) البهتان : هو الكذب الذى يبهت بما معه (أى يدهشه ويوقعه فى الفضيحة) فهو أخس من مطلق الكذب لأن البهتان لا بد أن يكون معه فضيحة ، (وقد مثل له بعض السابقين بقوله : كالرسى بالزنا وقذف المحصنات) . أما الكذب فانه أعم من أن تكون معه فضيحة أو لا تكون .

(٢) الافتراء : الاختلاق : أى لا أصل له فى الواقع . يخص الإيدى والارجل لأن معظم الافتعال تقع بهما غالباً أو هي كناية ..

المسيحية ونألييه المسيح ونظرية الفداء، والتثليث

للأستاذ : أحمد حسين المحامي

وغير دورانت من كبار المفكرين
يشكون في نسبة هذا الانجيل الى
يوحنا حوارى المسيح .

والاجماع يكاد ينفقد بين المفكرين
على أنه آخر الأنجيل ، ويحددون
لوضعه أواخر القرن الاول المسيحي،
ويرون فيه انعكاس الآراء الفلسفية
التي كانت سائدة في العالم الهلنستى
في هذه الفترة ، كما يعبر عنها
الفيلسوف اليهودي فيلو ، والذي
كان يقول : ان الكائنات خارج الله
قبل ان توجد كانت افكارا في العقل
الالهى ثم تطورت هذه الافكار الى
كلمة (Logos) وكان فيلو
يقول عن العقل الالهى أنه أول ما
ولد الله وهو ابن الله من الحكمة
العذراء - كما كان يقول انه عن
طريق الكلمة كشف الله عن نفسه
للانسان .

هذه الآراء التي قال بها الفيلسوف
اليهودي فيلو محاولا فيها التوفيق بين
الفلسفة الإغلاطونية ، والعقيدة
اليهودية .. هي التي ألقت الإصحاح

قلنا ان أنجيل متى ومرقص ولوقا،
لا تحوى أية إشارة عن التثليث ، ولا
عن عقيدة الفداء والوهية المسيح ،
وتساءلنا فمن أين جاءت - إذن -
هذه الأفكار التي لم ترد في الأنجيل ؟
واليوم نرد على هذا السؤال .
انجيل يوحنا :

ذكرنا أن الأنجيل التي يعتمدهما
المسيحيون أربعة ، وقد أفردنا
الأنجيل الثلاثة متى ومرقص ولوقا
بالحديث حتى الآن ، وقد حان الوقت
لنتحدث عن الانجيل الرابع ، انجيل
يوحنا .

يقول ول دورانت عن هذا الانجيل:

« ولا يدعى الانجيل الرابع أنه
ترجمه ليسوع ، بل هو عرض
للمسيح من وجهة النظر اللاهوتية ،
بوصفه كلمة الله وخالق العالم ومنقذ
البشرية ، وهو يناقض الأنجيل
الأخرى في كثير من التفاصيل وفي
الصورة العامة التي يرسمها
للمسيح » .

(قيصير والمسيح - ص ٢٠٩)

هذه المدينة (اورشليم) وتنادت لدى
(كاهنها) على حقيقة الناموس
الابوى ، وكنت غيورا لله كما أنتم
جميعكم ، وقد اضطهدت هذه الطريقة
(المسيحية) حتى بالموت مقيدا
ومسلما الى السجون رجالا ونساء ،
كما يشهد لي رئيس الكهنة وجميع
الشيوخ الذين أخذت منهم رسائل الى
الاخوة وانطلقت الى دمشق لآتي بمن
هناك الى اورشليم موقنين ليعاقبوا ،
فاتفق وأنا سائر وقد دنوت من
دمشق عند الظهر أن أبرق هولي من
السماء بغثة نور عظيم ، فسقطت
على الأرض ، وسمعت صوتا يقول
لي : شاول شاول لماذا تضطهدني
فأجبت من أنت يا رب فقال لي أنا
يسوع الناصري (٢) الذي أنت
تضطهده ، والذين كانوا معي رأوا
النور ولكن لم يسمعوا الصوت الذي
كلمني (٣) . فقلت ماذا أصنع يا رب
فقال لي الرب قم وامض الى دمشق
وهناك تخبر بجميع ما رسم عليك أن
تفعله » .

ويمضى بولس في قصته ، وكيف
أنه أصبح لا يرى ، ثم ارتد مبصرا
وكيف حصل له على حد تعبيره
(انجذاب) وأخذ على عاتقه أن يبشر
بيسوع المسيح ابن الله الحي الذي
بعثه الله ليكون فداء للبشر وكفارة
عن ذنوبهم وخطاياهم منذ زلة آدم .

ولما كانت هذه التعاليم لم يقل بها
المسيح ولا واحد من أصحابه المقربين
فقد كان طبيعيا ألا تلقى رواجاً بين
اليهود ، الذين رفضت أكثرتهم
الساحقة الاعتراف بأن يسوع هو
مسيحهم المنتظر ، والذي تحدثنا عنه
ونحن نستعرض الديانة اليهودية ،
فالمسيح في عقيدتهم سيكون ملكا يعيد

الاول من انجيل يوحنا على ما يقول
ول دورانت ، حيث تجرى عبارات
هذا الاصحاح على الوجه التالي :

« في البدء كان الكلمة والكلمة كان
عند الله وكان الكلمة الله هذا كان في
البدء عند الله » . الى أن يقول :
والكلمة صار جسدا وحل فينا وقد
أبصرنا مجده مجد وحيد من الآب
مملوءا نعمة وحقا (١) .

وهكذا جاء انجيل يوحنا بهذه
الملاح الجديدة للمسيحية ، ولم يكن
انجيل يوحنا في هذا منشئا ، بل كان
يعكس التطور الجديد الذي طرأ على
المسيحية على يد بولس الرسول ،
الذي كان بحق صاحب الفضل في
تحويل المسيحية من دين خاص ببني
اسرائيل الى دين عالمي ، ولكنه وهو
يفعل ذلك انتقل بالمسيحية من
بساطتها الاولى ونصاعة تعاليمها ،
الى هذه الافكار المعقدة التي صارت
اليها في ظل الكنيسة ، والتي يعتبر
بولس بحق منشئها وبانيها ، وواضع
أساس سلطانها الذي لم يسبق له
مثيل .

ولم يكن بولس هذا الذي احدث في
المسيحية كل هذا الاثر والتطور من
تلازمة المسيح ، بل لم يكن ممن رأوا
المسيح في حياته ، وكان أشد الناس
اضطهادا للمسيحيين ، وكان يسمى
« شاول » ولندعه الآن يقدم لنا نفسه
وكيفية إيمانه بالمسيح ، كما روى عنه
في سفر أعمال الرسل .

بولس الرسول :

« اني رجل يهودي ولدت في
طرسوس كليكية ، لكني ربيت في

(١) ول دورانت ص ١٠٥ .

(٢) انظر الى الاجابة ومراجعتها من أنه عيسى المولود في الناصرة .

(٣) ذكرت هذه الواقعة عكس ذلك في نفس هذا السفر حيث جاء في الاصحاح التاسع : أما
المسافرون معه فوقفوا مبهورين يسمعون الصوت ولا يرون أحدا .

أما وقد جعل بولس سبيل دعوته ضرورة خضوع الناس جميعا للسلطين باعتبارهم يمثلون مشيئة الله ، وخضوع العبيد والأرقاء لأسيادهم كما يخضعون لله ، فقد تركته السلطات يبشر بدعوته التي لا حرج فيها ولا خطر ، ما دامت تنتهي الى مضاعفة العبيد لجهدهم في خدمة أسيادهم ، وخضوع الرعايا لحكامهم .

وزاد بولس على ذلك كله أن أعفى المسيحيين الجدد من فريضة الختان التي كان اليهود يفرضونها على أنفسهم بل وأغفاهم من كل الطقوس والعبادات التي يأخذ بها اليهود مما يطلق عليه اسم الناموس أو الشريعة .

ويصل في ذلك الى حد الاختلاف مع تلامذة المسيح وحوارييه وعلى رأسهم بطرس نفسه ، (فالبر أصبح بالايان وليس بالناموس) .

بولس والوهية المسيح

ولخص بولس المسيحية في الاعتقاد بالوهية المسيح وأنه ابن الله الحبيب ، وقد أنزله الله على الأرض ليتعذب ويموت على الصليب ، فيكون في موته كفارة عن خطايا البشر التي وقعوا فيها نتيجة خطيئة آدم الأولى ، ويرفع عن البشر لعنة الموت الذي كتب عليهم بعد غضب الله على آدم ، وحسب الانسان أن يؤمن بالمسيح ابن الله لكي يتبرا من الخطيئة بدون أي عمل آخر ولكي يسلم من الموت .

صلته بديانة الرومان

ولم تكن هذه الأفكار التي قال بها بولس غريبة عن دنيا الرومان في

سلطانهم على الأرض ، وليس انسانا عاديا يرفع على الصليب وهم الذين يلعنون من يرفع على الصليب .

ومن هنا فقد اتجه بولس بدعوته الى شعوب الامبراطورية الرومانية ولما كانت الكتلة الغالبة من سكان هذه الامبراطورية ، عبيدا أرقاء يعيشون في الألم والمذاب ، فقد وجدوا في القصة التي حدثهم عنها بولس من أن الله أرسل ابنه الحبيب ليقتالم ويتعذب على الأرض كفارة عن ذنوب الخاطئين ، وجدوا في هذه الفكرة عزاء لآلامهم وأحزانهم ، كما وجدوا في تبشير بولس باقتسراب ملكوت السماء ، وقرب قدوم المسيح لانتقاذهم ، أملا في التحرر من ربقة الاستعباد ، ونيل الحظوة في السماء

ولكي يضمن بولس عدم اعتراض السلطات الرومانية على دعوته ، لم يفتأ يوصي العبيد بأن يخدموا أسيادهم في أمانة وإخلاص مهما تسوا عليهم وعذبوهم وأعتقوهم . بل وأن يخضع الكل للسلطين والحكام في غير تذمر أو احتجاج . « لتخضع كل نفس للسلطين العالية فإنه لا سلطان الا من الله والسلطين الكائفة أنها رتبها الله ، فمن يقاوم السلطان فانها يعاند ترتيب الله والمعاندون يجلبون دينونة على أنفسهم » .

« أيها العبيد أطيعوا ساداتكم الجسديين بخوف ورعدة بسلامة قلوبكم كطاعتكم للمسيح ، لا بخدمة العين كمن يرضي الناس ، بل كعبيد المسيح عاملين بمشيئة الله من قلوبكم » (بولس الى افسس - الأصحاح السادس) .

ولما كانت آراء بولس قد سادت العالم المسيحي في النصف الثاني من القرن الأول الميلادي ، فقد عكس انجيل يوحنا هذه التعاليم بعد أن مزجها بالفلسفة اليونانية .

المجامع المسيحية :

|||||

على أنه لا المسيح ، ولا تلامذته ، ولا الأنجيل ، ولا بولس نفسه ، قد صاغ العقيدة المسيحية بصورتها التي تمارس بها الآن ، وإنما كانت هذه العقيدة وتعاليم المسيحية كما تطبقها الكنيسة هي من وضع المجامع المسيحية التي بدأت تنعقد ابتداء من القرن الرابع الميلادي ، بعد أن أصبحت المسيحية هي الدين الرسمي للإمبراطورية الرومانية ، وذلك لتحديد عناصر العقيدة ، وتصدر القرارات ضد مخالفها .

وقد عقد تلامذة المسيح أول مجمع لهم في اورشليم سنة ٥١ ميلادية برئاسة الأسقف يعقوب الرسول للنظر في موضوع ختان الأمم ، فقد كان بعض تلامذة المسيح من اليهود يرون وجوب الختان على الأمم من غير اليهود ، بينما كان بولس يبشر بخلاف ذلك كما رأينا ، حيث كانت نظريته أنه بعد نزول المخلص فقد أصبح الختان بالقلب (وليس في القلفة) . واستقر رأى الرسل على إعفاء الشعوب غير اليهودية من سنة الختان ، وبعثوا إلى الشعوب برسائل قالوا فيها : قد رأى روح القدس ونحن ، ألا نضع عليكم ثقلا فوق هذه الأشياء التي لا بد منها ، وهي أن تمتنعوا عما ذبح للأصنام وعن الدم والخنوق والزنى فإذا صنتم أنفسكم من هذا أحسنتم فيما فعلتم » (أعمال الرسل الأصحاح الخامس عشر) .

ذلك الوقت ، فقد كانت عبادة الآله « مترا » من الديانات المنتشرة ، والمسيح الآله هو صورة طبق الأصل من خصائص الآله « مترا » فكلاهما كان وسيطا بين الله والبشر ، وكلاهما مات ليخلص البشر من خطاياهم ، وكلاهما دفن ولكنه عاد للحياة وقام من قبره ، وكلاهما كان يدعى مخلصا ومنقذا ، وكلاهما يعبد أتباعها باسمهما ، وكلاهما يقام في ذكراهما كل عام عشاء مقدس .

وديانة قدماء المصريين

|||||

أما نظرية ابن الله الآله فقد كانت تسود العالم المصري القديم (اوزوريس وايزيس وحوريس) ، ومن مصر غمرت حوض البحر الأبيض المتوسط ، وكانت صورة ايزيس الأم وهي تحبل الآله الابن هي الصورة السائدة في أنحاء العالم الروماني .

ولن يجد الإنسان كبير صعوبة وهو يطالع سفر أعمال الرسل في اكتشاف كيف استغل بولس الأفكار السائدة للتبشير بفكرته عن المسيح المخلص .

فتراه يخطب أهل أثينا في الأصحاح الثامن والعشرين من أعمال الرسل بقوله :

« يا رجال أثينا أني أرى أنكم في كل شيء تغفلون في العبادة ، لأنني في مروري ومعاينتي لمناسكم صادفت مذبحا مكتوبا عليه « للاله المجهول » فهذا الذي تعبدونه وأنتم تجهلونه أنا أبشركم به » .

ثم يروح بولس يحدثهم عن المسيح باعتباره الفادي للبشر والمخلص وابن الله ، مستندا في ذلك إلى ما يقولونه في أشعارهم من أنهم ذرية الله .

وقد ذيل هذا الدستور بالحرم
الآتي نصه : ان جميع الذين يقولون
عن الابن انه جاء عليه حين من الدهر
لم يكن فيه موجودا ، أو انه لم يكن له
أثر في الوجود قبل أن يولد ، أو انه
ولد من العدم ، أو انه من غير جوهر
الأب ، أو انه مخلوق ومعرض للتحويل
والتبدل فالكنيسة الجامعة الرسولية
القدسة تعلن وقوعه تحت طائفة
الحرم (٢) .

XXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXX

ونؤمن بكنيسة واحدة مقدسة
جامعة رسولية . ونعترف بمعمودية

« نؤمن برب واحد يسوع المسيح
ابن الله الوحيد المولود من الأب قبل
كل الدهور ، نور من نور ، الله حق
من الله حق ، مولود غير مخلوق ، مساو
للأب في الجوهر ، الذي به كان كل
شيء ، هذا الذي من أجلنا نحن
البشر ومن أجل خلاصنا نزل من
السماء ، وتجسد من الروح القدس
ومن مريم العذراء ، تألم وصلى
عنا على عهد بيلاطس البنطي ، تألم

(٣) روح القدس في الاسلام هو جبريل عليك السلام .

واحدة لمغفرة الخطايا وننتظر قيامة الموتى وحياة الدهر الآتى .

وتعددت المجمع بعد ذلك ، ولكن الكنيسة لم تلبث ان انقسمت الى شرقية وغربية ، لا يعترف كل منها بما يقرره الآخر ، حيث دار الخلاف حول الاله روح القدس وهل انبثق من الآب وحده كما جاء فى دستور الايمان السابق ، أم من الآب والابن معا . وهل للمسيح طبيعة واحدة الهية بحتة ، أم له طبيعتان الهية وناسوتية وهل له مشيئة واحدة أو مشيئتان .. الخ .

وكان من آخر المجمع ما عقد فى روما عام ١٨٦٩ حيث تقرر فيه أن البابا معصوم ولا يمكن أن يخطئ أبدا .

وآخر مجمع من هذا القبيل هو الذي دعا اليه بابا روما منذ عامين واجتمع بالفعل فى روما ، وذلك للنظر فى تبرئة اليهود من دم المسيح .

وليس يعنينا من هذا العرض ، إلا أن نظهر كيف أن هذه المجمع الكنسية — وليس السيد المسيح أو تلاميذه — هى التى صاغت دستور الايمان المسيحي ، وهى التى قالت بالتثليث والفداء وسلطة الكنيسة ، وهى العناصر الثلاثة التى تقوم عليها الديانة المسيحية فى العصر الحديث ونرى أن نعرضها بايجاز .

التثليث :

لا أثر لفكرة التثليث فى الأناجيل أو أعمال الرسل ، أو رسائل الرسل المنبثة فى العهد الجديد ، وإذا كنا نجد فيها اشارات لالهوية المسيح أو ربوبيته كما يقولون فلن نجد فيها أي إشارة عن قرب أو بعد لتأليه روح القدس ، بل أن انجيل لوقا أفصح

عن أن روح القدس هو جبريل عليه السلام كما يقول القرآن الكريم :

« وفى الشهر السادس من الحمل يوحنا — أرسل جبريل الملاك من الله الى مدينة الحليل اسمها ناصرة الى عذراء مخطوبة لرجل من بيت داود ، اسمه يوسف ، واسم العذراء مريم ، فقال لها لا تخافى يا مريم لأنك وجدت نعمة عند الله ، وهى أنت ستحبلين وتلدن ابنا وتسمينه يسوع ، هذا يكون عظيما وابن العلى يدعى ، ويعطيه الرب الاله كرسي داود أبيه ويملك على بيت يعقوب الى الأبد ولا يكون للملكه نهاية » (لوقا — الإصحاح الأول) .

وليس يعنينا الآن من هذه الرواية إلا أن روح القدس الذي خاطب مريم وبشرها بيسوع هو الملاك جبريل .

فألوهية روح القدس أذن شيء غير وارد فى الانجيل ، ولذلك وجد من كبار المسيحيين فى القرون الأولى من قرر أن روح القدس مخلوق . وبولس الرسول الذي له أربع عشرة رسالة فى العهد الجديد مقدسة كلها . لا يذكر النعمة إلا مقترنة بالآب والابن فقط « النعمة لكم والسلام من الله أبينا ومن الرب يسوع المسيح » (كورنثس الثانية — الإصحاح الأول) .

ولسنا نريد أن نمضي طويلا فى هذه المناقشة التى استوناها أعظم استيفاء أخونا العلامة الأستاذ عبد الكريم الخطيب فى كتابه « المسيح فى القرآن » .

وحسبنا أن نستعرض التثليث كما تقول به المسيحية المقررة . تقوم عقيدة التثليث على الايمان باله واحد مؤلف من ثلاث اقنائم أو ثلاثة أشخاص (١) « الآب والابن وروح

(١) يستعمل اللاتين كلمة شخص بينما يستعمل اليونانيون كلمة اقنوم للتعبير عن الحقيقة الواحدة وقد أقر اثناسيوس استعمال كلتا الكلمتين . (قصة الكنيسة النسطورية — ص ٢٢٧) .

القدس » وهذه الثلاث أقانيم ظواهر لحقيقة واحدة . واحد في ثلاثة ، وثلاثة في واحد ، ويشبهون هذه الظاهرة بقرص الشمس ونورها وحرارتها ، ولكن ذلك لا يقال الا على سبيل التبسيط والا فعتيدة الثالوث شيء معقد يسلم المسيحيون جميعا أنه فوق العقل والأدراك ، ذلك أن كل اقنوم من الاقانيم الثلاثة له خصائصه وذاتيته التي لا تختلط بالذاتين الأخريين .

« غالب لا هوت بحت وهو الخالق . والابن جمع بين اللاهوت والناسوت وهو الفادى ، والروح القدس لاهوت محض وهو المطهر المنتبق من الأب » .

فنحن كما ترى ازاء ثلاثة شخوص أو اقانيم ، سمها كما شئت لكل منها خصيصة ، وتوجد منفصلة بعضها عن بعض فالابن مولود من الاب ، والابن يجلس الى يمين الآب . وهكذا يجد الانسان نفسه أمام ما يشبه ان يكون ثلاثة آلهة ، ولكنها في الحقيقة اله واحد ، انهم ثلاثة فى واحد وواحد في ثلاثة ، وهكذا دواليك (١) .

عقيدة الخطيئة والفداء :

|||||

ننتقل الآن الى العنصر الرئيسي الثاني من عناصر المسيحية وهو فكرة الخطيئة والفداء ، والتي كان بولس الرسول هو القائل بها ولم تلبث الجامع المسيحية أن اعتبرت جوهر الايمان المسيحي .

تقوم فكرة الخطيئة والفداء ، على ما جاء في التوراة والقرآن ، من ان آدم أبا البشر أخطأ وعصا الله عندهم أكل من الشجرة ، وغنى عن البيان أن ذلك قد حدث ليتحقق سابق علم الله من خلق البشر وتكاثرهم وتعميرهم لهذا الكون . ولذلك فان القرآن الكريم يقول لنا في بساطة المنطق الالهى ووضوحه ، ان الله عفا عنه : « فتلقي آدم من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التواب الرحيم » .

اما العقيدة المسيحية فتقول لنا ان الله لم يغفر لآدم خطيئته ، بل ان غضبه لم يقف عند حد آدم ، بل تناول كل ذريته من بعده ، فقتضى عليهم أن يعيشوا في الخطيئة أبدا ، وان يلاحقهم الموت بالتالي . ولا نتساءل الآن ما ذنب ذرية آدم وهم لم يخطئوا (٢) ، وكيف يتفق هذا الغضب مع وصف المسيح له بأنه محبة ورحمة كله ؟

لا محل لتوجيه هذه الاسئلة فرددتم عليها دائما حاضرا ، وهو أن الله لا يسأل عما يفعل ، وعلى كل حال فان مجيء المسيح هو آية عفو الله عن البشر وتداركهم برحمته . فقد رأى الله أن يتصالح مع البشر . فأرسل ابنه الحبيب ليتجسد على الارض بشرا سويا ، ليعيش ويتعذب ويتألم ويرفع على الصليب ويموت فيكون في موته كفارة عن خطيئة آدم وذريته . ومن هنا يطلق على المسيح اسم الفادى والمخلص .

ولا نريد ان نتساءل ألم تكن هناك وسيلة ليظهر الله بها عفوهُ عن بنى آدم الا هذا الاسلوب ، فنحن ممن يسلمون ان الدين أي دين لا يمكن الا

(١) تارن هذا بنصاعة التوحيد الإسلامى وبساطته وقوته وهو ما يعترف به مفكرو المسيحيين أنفسهم وتادة الرأي فمبهم حيث يقول القرآن الكريم : « قل هو الله أحد . الله الصمد . لم يلد ولم يولد . ولم يكن له كفوا أحد » .

(٢) « ولا تزر وازرة وزر أخرى » صدق الله العظيم .

أن ينطوي على أمور يجب تقبلها كما هي ، ولكن السؤال الذي لا يستطيع أي إنسان له عقل أن يرد نفسه عن توجيهه مهما غرق في بحار التصديق والاعتقاد ، هو السؤال التالي :

إذا كان لحادث الفداء بهذه الصورة كل هذا الخطر في حياة البشر ، وإذا كان المسيح ابن الله قد نزل على الأرض خصيصاً ليقوم بهذا الدور ، فكيف لم يشر إليه عن قرب أو بعد ، بل كيف لم يلتفت النظر إليه في وضوح وصراحة ، وهو محور العقيدة ولبها ، والمطالع للأنجيل لا يرى في المسيح وأقواله وتصرفاته إلا كما يرى في تصرفات أي نبي أو رسول ، حيث يعظ ويهدي إلى الطريق المستقيم ، ويقول لمن يسأله عن الطريق للوصول إلى ملكوت السماء ، أن ينفذ الوصايا العشر .

أما السؤال الثاني الذي يفرض نفسه كذلك تأسيساً على الاعتقاد بنظرية الفداء : هل معنى تكفير المسيح عن أخطاء البشر أن لم يعد ثمة لوم أو تثريب عليهم ، إذا هم عصوا أو أخطأوا فقد تمت المصالحة بينهم وبين الله ، وكفر المسيح عنهم بدمه ؟!

هنا وتتولى الكنيسة الرد على هذا التساؤل بهذا القول الذي يفسر لنا سر خضوع مئات الملايين من البشر للكنيسة الغربية ولبابا روما بصفة خاصة هذا الخضوع العجيب خلال عدة قرون .

نقول الكنيسة :

أن المصالحة التي تمت بين الله وبين البشر ، قد تمت لحساب الكنيسة ، فحسد المسيح ودمه الذي يكفر عن الذنوب والخطايا ، محفوظ عند الكنيسة ، وهي وحدها التي

توزعه على من يعطيها ، فيصبح من الفاجين ، أما من تحرمة الكنيسة فلا تعطه جسد المسيح أو دمه ، فانه يصبح من الهالكين ، لا في الآخرة ، وإنما في هذه الدنيا ، حيث كان يحرق بالنار كل من تصدر عليه الكنيسة عقوبة الحرمان .

ولن يستطيع أي مسلم وربما أي مسيحي شرقي أن يتصور ما الذي تعنيه كلمة الكنيسة وساطان قساوسة الكنيسة في أوروبا القديمة ، فالإسلام لم يعرف الكنيسة ولا الكهنوت ، وهو ما يجعل مفكري الغرب يشيدون بعظمة الإسلام . والكنيسة الشرقية لم تمارس في كل تاريخها السلطة الزمنية . ولن تكمل دراسة للمسيحية إلا إذا فصلنا لك الأمر عن الكنيسة وأسرارها التي تحتفظ بها لنفسها ، والتي ان عرفت الكنيسة الشرقية عبادات روحية ، فقد طبقتها الكنيسة الغربية سلطة زمنية على ملايين البشر نفوذاً وأحكاماً وقصاصاً وحرماناً وضرائب مالية جعلت البابا حيناً من الزمان يتربع على عرش أباطرة الرومان ، ويمارس من السلطة والنفوذ ، ما لم تحلم به القيصرية في جبروتها .

فالإ مقال التالي ان شاء الله

- ما فائدة التاريخ وأقوال الحكماء وتجارب السلف إذا لم تكن دليلاً هادياً للخلف ؟
- لقد تعلمت من الحديث مع الناس أكثر مما تعلمت من كل ما قرأت .
- الكتب أجمل أثاث ولو لم تفتحها أو تقرأ منها كلمة .

أشرف وظائف المرأة

للشيخ محمد الغزالي

مركز الدعوة بوزارة الأوقاف - القاهرة

التلطف مع الاناث ، والرفق بهن ، آية اكتمال الرجولة ونماء فضائلها .
وهو أدب يبذل للنساء عامة سواء كن قريبات أم غريبات ، كبيرات أم صغيرات .
ومع استقامة الفطرة الانسانية قلما يتخلف هذا المسلك العالي .

وليس مرده - فيما نرى - الرقة لضعف المرأة واسداء الجميل لها . بل
مرده احساس الرجال بأنهم أهل الثقة وموضع الفضل ، وانهم عند حسن الظن
إذا طلب الضعيف الحمى أو طلب القلق الامان !!..

والغريبون يترجمون هذا الاحساس بتقديم المرأة على الرجل في الخطاب ،
وتقديمها عليه في الدخول والخروج والجلوس وغير ذلك . وهو ضرب من
المعاملة ظاهره الايثار ، وان كان باطنه مثقلا بالاوزار ..

ونريد أن نتأمل في اساليبنا - نحن العرب والمسلمين - مع المرأة ، وان
نقابل بين ما انتهى اليه الاسلام في هذا الشأن وبين ما وصل اليه مفكرو الغرب ،
ونقده الحضارة الحديثة . ومن الخير أن ننفي أولا زعما شاع بين الناس أن
العرب في جاهليتهم كانوا يهينون الانثى ، ويفضون من مكانتها ، نعم هناك
سفهاء صنعوا ذلك وعرفوا به ، بيد أن الامم لا تؤاخذ جملة بما يقترفه رعاها .
كيف والشعراء العرب ما كانوا يفتتحون قصيدهم الا بالفضل ؟ مستعرضين
شمائلهم امام من احببن ، أو متغنين بمآثر نسايتهم خلقا وخلقاً . واسمع لعمر بن
معدى كرب يقول :

لما رأيت نساءنا	يفحصن بالمعزاء شدا
وبدت ليس كأنها	بدر السماء اذا تبادى
وبدت محاسنها التي	تخفى وكان الامر جدا
نازلت كبشهم ولم	أر من نزال الكبش بدا

وعمر بن الذي يرغب أن يبدو في أشرف أحواله أمام حبيبته بدا قميدته تلك
بقوله :

ليس الجمال بمئزر قاعـلام وان رديت بردا
ان الجمال معادن ومناقب أورثن مجـدا
ويقول عمرو بن كلثوم ، يصف نساء قومه وموقفهن عند احتدام المارك :
على آثارنا بيض حسان نحاذر أن تقسم أو تهونا
ظعائن من بنى جشم بن بكر خلطن بميسم حسبا ودينا
يفتن جياندا ويقلن : لستم بعولتنا اذا لم تمنعنونا

وليس يزرى الامة العربية ان كان بها من وأد البنات ففى عصرنا هذا ، وفى ازهى عواصم الغرب ، يظهر بين الحين والحين سفاحون مولعون بقتل النساء خاصة ، بعد ختلن بالالفاظ المعسولة ، وبعد قضاء ما يیفونه من وطر . وهذه المآسى الفردية لا تتحمل سعة الدلالة ، ولا يعدو عارها مرتكبيها . واحترام العرب لنسائهم جاء ثمره نضج الذكورة ، وعرفان الانثى لوظيفتها الصحيحة ، فالمرأة اما زوج حانية أو أم مربية ، أو فى طريقها الى هذا المصير النبيل .

وظيفة (ربة البيت) من اشرف الوظائف فى الوجود ، وما يحسنها الا من استكمل لها ازكى الاخلاق وأنقى الافكار . أليست هى حضانة الاجيال الجديدة وشق الطريق أمامها حتى تثبت نباتا حسنا ؟؟ ان تصور المرأة فى البيت انسانا قاعدا لا شغل له جهل شنيع بمعنى الاسرة وتصور ربة البيت انسانا يجيد الطهى والخدمة فقط ضرب من السلوك الحيوانى عرفته الأمم ابان انهيار حضارتها وسقوط مستواها العام ..

ولقد كانت المرأة فى صدر الاسلام — كما سنرى — ربة بيت من طراز رفيع ، وما منعها ذلك من أن تكون فى قمة الثقافة والاستقامة الاجتماعية ، والنهوض بأمتها والانتصار لدينها ..

جاء الاسلام العظيم ، ومست رحمته حياة المرأة ، فرد عنها طغيان القساء من الرجال وحرر انسانيتها روحا وجسدا حين أتاح لها أن تتزود من العلم ما تشاء . وحصن حقوقها المالية حتى لا تذهب بها اثره الاقرباء أو الغرباء . وربطها برسالة الامة الكبيرة ودعوتها العامة فهى فى السلم أو الحرب عنصر فعال ، وظهير قوى . وفى نطاق تعاليم الاسلام لا يقل وعى المرأة عن الرجل بقضايا الدين والدنيا . وما كان نساء الصحابة والتابعين جاهلات بكفاح الاسلام فى أرجاء الجزيرة ضد الوثنية ، أو جاهلات بكفاحه بعد ضد الفرس والروم .

ولكن توزيع الاعباء أعطى كلا الجنسين نصيبه من العناء دون تعسف . والاسلام يعرف المرأة قبل كل شىء ربة بيت وزوجة بطل وأم شهيد .. ويرفض تجنيد النساء للترفيه كما فعلت أوربا فى حربها الاخيرة ، وكما تفعل فى سلبها .. والملاحح النبيلة للمرأة المسلمة تراها فى الخنساء ، التى جاهدت فى حرب

فارس ، وحضرت موقعة القادسية الهائلة . اشتركت بأبنائها الاربعة ، وقبل أن ينزلوا ساحة الوغى ، جمعتهم وزودتهم بنار من الايمان ، ونور من اليقين فى كلماتها الخالدة الماثورة .

ان رائدات النهضة النسائية فى بلادنا أقصر باعا وأنزل رتبة من أن يفقهن هذا المثل .

فاحداهن تكره أن تكون اما لأربعة ولو فرضت عليها الامتداد أمومة أربعة ما أحسنت حضانتهم وتربيتهم وتوصيتهم حتى يبلغوا هذه الذروة .

انها تريد أن تكون (رجلة) تتولى عملا فى المجتمع من هذه الاعمال التى تليق بالجنس الخشن ، ولو أدركت ما ترجو ما نفعت نفسها ولا امتها بشيء طائل .

وعندما يقال لها : تستطيعين صناعة المستقبل كما تبغين عندما تحسنين تبعل الرجل ، وتنشئة الذرية الوافدة ، يتورم أنفها ضيقا وغيظا . وربما قال قائل : هى فى ذلك على حق ، ويجب تذويب الفوارق المفتعلة بين الذكورة والانوثة ، وترك المرأة تلج كل ميدان وتلى كل عمل ويجب التغاضى عن ضعفها الموقوت لأنه اثر القيود التى شلت حيويتها من قديم وعندما تستوى مع الرجل على الركب وتتكافأ أمامها الفرص ، فلن تكون الانوثة عائقا عن منصب ما .

ونحن لن نرجع الى الفقهاء الاقدمين نستلهمهم الاجابة على هذه الشبهة ، وانما نقتطف نيدا من كلام العالم الفيلسوف (الكسيس كاريل) ، فيها من الحقائق المقررة ما يدحض هذه الاوهام قال : « للجدد الجنسية وظائف أخرى غير الدفع لآتيان عمل من شأنه حفظ الجنس فهى تزيد أيضا من قوة النشاط الفسيولوجى والعقلى والروحى .. فليس هناك خصى أصبح فيلسوفا عظيما . أو عالما خطير الشأن أو حتى مجرما عاتيا ، لأن للخصيتين والمبايض وظائف على أعظم جانب من الاهمية .. انها تولد الخلايا الذكرية والانثوية وهى ، فى الوقت نفسه ، تفرز فى الدم مواد معينة تطبع الخصائص الذكرية أو الانثوية المميزة على أنسجتنا واخلطانا وشعورنا . وتعطى جميع وظائفنا صفاتها من الشدة . فالخصية تولد الجراة والقوة والوحشية وهى الصفات التى تميز الثور القاتل عن الثور الذى يجر المحراث فى الحقل .. ويؤثر المبيض فى جسم المرأة بطريقة مماثلة ، ولكن عمله يستمر فقط ابان جزء من حياتها ، فحينما تبلغ المرأة سن اليأس تضمر الغدة بعض الشيء . وحياة المبايض القصيرة تجعل المرأة المتقدمة فى السن أكثر ضعفا من الرجل الذى تظل خصيتاه نشيطتين حتى سن متقدمة جدا .

ان الاختلافات الموجودة بين الرجل والمرأة لا تأتى من الشكل الخاص للأعضاء التناسلية ، ومن وجود الرحم والحمل ، أو من طريقة التعليم . اذ انها طبيعيا أكثر أهمية من ذلك .. انها تنشأ من تكوين الانسجة ذاتها ومن تلقيح الجسم كله بمواد كيميائية محدودة يفرزها المبيض . ولقد أدى الجهل بهذه الحقائق الجوهرية بالدافعين عن الانوثة الى الاعتقاد بأنه يجب أن يتلقى الجنسان تعليما واحدا ، وأن يمنحا قوى واحدة ومسؤوليات متشابهة .. والحقيقة ان المرأة تختلف اختلافا كبيرا عن الرجل ، فكل خلية من خلايا جسمها تحمل طابع جنسها .. الامر نفسه صحيح بالنسبة لأعضائها . وفوق كل شيء بالنسبة لجهازها العصبى . فالقوانين الفسيولوجية غير قابلة للين مثل قوانين العالم الكوكبى . فليس فى الامكان احلال الرغبات الانسانية محلها . ومن ثم فنحن مضطرون الى قبولها كما هى . فعلى النساء أن ينمين أهليتهن تبعاً لطبيعتهم من غير أن يحاولن تقليد الذكور ، فان دورهن فى تقدم الحضارة أسمى من دور الرجال ، فيجب عليهن أن يتخلين عن وظائفهن المحدودة .

وهذا الكلام القائم على دراسة طبية ونفسية للجنسين معا هو الشرح الدقيق لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم (ليس منا من تشبه بالرجال من النساء ، ولا من تشبه بالنساء من الرجال) .

ان انسلاخ أحد الجنسين عن فطرته ليلحق بجنس ليس منه ، حرب على الطبيعة ، والتواء بالامور عن مجراها الصحيح ، ولن يفيد العالم من ذلك الا الخل والفساد ..

ومع رفضنا للتزعزعات المادية الواقعة في هذا الخطأ فنحن أحيانا نلتمس عذرا لأصحابها !!

ان هناك صورة قاتمة لأحوال المرأة في بعض المجتمعات ، تجعل الفزع منها يغري بالفرار الى أى وجهة .

صورة امرأة تلهث وراء رجل يمتطي دابته أو صورة امرأة تأكل ما بقى من فضلات الغداء بعد شبع غيرها أو صورة فتاة مقهورة الإرادة تتزوج ممن تكره أو محزونة فاقدة الميراث لأن أهلها بطريقة ما حرموها أرثها أو صورة بلهاء صفر العقل لا تعرف من علوم الدين ولا من علوم الدنيا شيئا .

أو أنه لا وزن لحياتها ولا لجهدا ولا لرأيها ، لأن البيئة التي أنبتتها جعلتها كذلك شخصا كلاً على مولاه أينما يوجه لا يأت بخير !!

هذه الصور التي التبست بأوضاع المرأة في بعض المجتمعات وحسبها المغفلون ديناً وما هي بدين ، بل هي رذائل ومحرمات يسخطها رب العالمين .. هذه الصور هي التي أطاشت الابواب القاصرة ، ودفعتها الى الاخذ من الحضارة الحديثة دون تبصر .

ونحن نغار على مكانة المرأة المسلمة ، ونريد أن تسلم من لوثات عبید الغرب كما تسلم من لوثات الجامدين المقلدين بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير .

كان يجب أن نهدي الثناء الى المدنية الحديثة لو أنها — حين اعترفت بانسانية المرأة — دعت جانبها الضعيف وحفظت حقوقها المهدرة وردت عنها عدوان من ضنوا عليها بالعلم والمال ، والاسهام بحظ واضح في رعاية المصالح الخاصة والعامة ..

لكن المدنية الحديثة — وشارتها الاولى عبادة الحياة — أدخلت المرأة في المجتمع بطريقة مريبة !!

فبدلاً من أن تحصن أنوثتها ضد العبث تعمدت اطلاق الجانب الحيوانى في البشر ، وجعلت من أنوثة المرأة فتنة تبعثر الاثم في كل مكان !! فالملابس لا بد أن تكون قصيرة تكشف ما فوق الركبة ضيقة تبرز الصدر والاردا ف ، مثيرة تغري بتفصلها وتقسيمها على النظر الحرام والفكر الحرام .. والتقاليد التي أقرتها هذه المدنية الحديثة أن المرأة تظهر في الاحفال الساهرة شبه عارية ، وأنها ينبغي أن تطعم وترقص مع شخص آخر غير زوجها !! وأقطار الغرب في أوروبا وأمريكا ترى أن المتعة الجسدية في كل صورها حق طبيعي للفتى والفتاة .. وغرض التلاقى لأرواء الفريضة الجنسية ، سواء بالزنا أو بما دونه ، متاحة لمن شاء .

وإذا كانت البيئة المؤمنة تفرض القيود على الملابس ، وتباعد بين أنفاس الذكور والإناث الى أن يلتقي الرجل بالمرأة فى بيت الزوجية فإن المدنية الحديثة تعمل بداب غريب على إثارة الشهية الجنسية بالليل والنهار ، فى البر والبحر .. وتستفز الفرائز الساكنة لتدفعها دفعا الى الاستمتاع اليسور ، محظورا كان أم غير محظور ..

إنها مدنية تنشد اللذة وتطوع لها كل شيء ، والمسحورون بها يحق فيهم قوله تعالى (ان هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراءهم يوما ثقيلا) .

ولما كانت الطبيعة البشرية قد تسكن اذا نالت ما تشتهى او قد تهذا اذا الفت ما ترغب فإن زبانية النشاط الجنسي يكدون قرائحهم لخلق أزياء وأوضاع جديدة تلهب الذئاب الجائعة لتنتقل فى كل فج وهى تصيح هل من مزيد ؟

ومن الحق ان نقول : ان الاديان السابقة كانت اعجز من ان تقف السيل الطام .

فقد كان الانسان بذكائه العقلى أكبر منها وامنع ، من تصديق نقائضها ، كما ان ميوله كانت اشرس من ان تنقاد لتعاليمها الباهتة .. اما الاسلام فكان غافيا فى بلاده محتبس الضوء بين حكام الجور ، وعلماء السوء ، وعباد الغفلة !! ومن ثم انطلقت المدنية الحديثة فى طريقها لا تلوى على شيء . تطلب اللذة على ظهر الارض من كل سبيل ، وترى المرأة أولى هذه اللذات التى ينبغى ان تشبع فتمتلاها كل عين .. وتلمسها كل يد .. والمدنية الحديثة الآن تفرض نفسها على القارات الخمس . ويكافح بعض المسلمين فى جو مريد لينقذوا أقطارهم من هذا الشرود الجنسي الطافح ، ولكنهم — الى يوم الناس هذا — يحاربون فى معركة انسحاب !!

اننا نرفع صوتنا عاليا بان من حق المرأة أن تتعلم ، ولا يستطيع أحد أبدا أن يحرمها هذا الحق .. لكن من قال : ان التبرج والاختلاط ضرورات لا بد منها فى الجو العلمى ؟؟ وإذا كان الاسلام يأذن باختلاط ما فى بعض المواطن فهو اختلاط مصحوب بالحشمة والحياء وغض البصر وتقوى الله .. وهو يرفض بنة كل اختلاط يسمح بأن يخلو رجل بالمرأة .. وبالتالي فهو يستنكر أحفال العرى والمجون التى عرفتها وأشاعتها المدنية الحديثة .. وللمرأة أن تعمل فى وظائف مناسبة ، وفى ظروف خاصة ، لكن على أساس أن عملها الجليل العتيد أن تكون ربة بيت وسيدة أسرة وأن يكون جو العمل غير ما تألف المدنية الحديثة .. فلا يليق حشر المرأة عارية الأذرع والسيقان فى صفوف الرجال !!

ولا يليق توظيفها لتعرض أوراقا على مدير يختلى بها اذا شاء .. ونحن نعرف أن المرأة فى أوروبا وأمريكا اشتهلت بالمصانع والحقول والشركات والجامعات لكن حصاد اللقاء البعيد عن معرفة الله واتباع شرائعه كان مرا .

ان المرأة قد تعمل اذا احتاجت لعمل او احتاج اليها المجتمع .. ما يصدها عن ذلك أحد ..

أما الزعم بأنها والرجل سواء فى القدرات المادية والمعنوية فذلك ما ننكره . كيف ، رهى تلد وترضع ؟ وحملها لولدها وحضانتها له يأخذان منها جهدا مضنيا .

ثم هي — من غير الحمل ونتائجه — تراح من العبادات المفروضة في دورات شهرية منتظمة . فكيف تكلف بالاعمال العادية وينتظر منها أن تساوى الرجل في الإنتاج ؟
ولندع ذلك كله .

ان المشكلة ليست في عمل المرأة أيا كان نوعه! المشكلة في جو ذلك العمل ! ولون المجتمع العام الذي يتم فيه وهنا تبرز طبيعة الاسلام دون غضاضة .
فالاسلام دين يكلف الرجال والنساء بصلوات خمس كل يوم ، وعندما تؤدي هذه الصلوات في جماعة — ولا بد في كل أمة مسلمة من قيام هذه الجماعات من الفجر الى العشاء — فان الرجال يملأون الصفوف الاولى والنساء يملأن الصفوف المؤخرة .

وعلى النساء أن يخفين زينتهن وأن يرتدين ملابس سابعة . وعلا كلا الجنسين أن يفض طرفه اذا رأى الآخر ! فاذا حدث أن نظر شخص الى غيره نظرة مريبة وجب على من لاحظ ذلك أن ينهائ عن الاثم وأن يذكره بالله .. ومعنى هذا كله أن الاختلاط بملبسه الواسع في المدينة الحديثة بأباه الاسلام اباء تاما ويرفضه رفضا حاسما .

ان الجو الذي تعمل فيه المرأة هناك ، في أوروبا وأمريكا ، جو الكشف ، وابداء المحاسن ، واختيار الاصدقاء ، وحرية التلاقى والاختلاء ، وحرية الجسد كما يقولون ، أو جو نبذ الدين ظهريا واجتياح حدوده دون نكير .. هذا الجو يستحيل أن يقبله الاسلام أو يرضى بدفع المرأة اليه ..

ان الاسرة ذابت في اقطار أوروبا وأمريكا تحت اللهب الجنسي المشتعل في هذا الجو ، وبقيائها التي لا يزال بها رفق لا تدل على خير ، ولا تطمئن على غد طهور .

والمسلمون في فترة عصيبة من تاريخهم .. لقد داس الاستعمار بلادهم وسخر من تقاليدهم وترك طابعه الخاص على أغلب شئونهم . وهناك كثيرون ينتمون على وضع المرأة القديم في البلاد الاسلامية ، ويرون أن الاستغلال بلواء المدنية الحديثة أجدى وأفضل .. ونحن نرفض الامرين معا حبس المرأة في سجن الجهل والقصور وذوبان الشخصية وضياع المكانة واطلاق المرأة فتنة عاتية تنتشر الاثم وتبيح المحارم .. لقد رأينا المرأة في صدر الاسلام ، لا تقل عن الرجل علما ، ولا جهدا في خدمة دينها وأمتها وبيتها وولدها .. رأيناها في القادسية واليرموك في أشرف المواقف وأجدرها بالتكريم .. ولم نرها أبدا مجنونة للترفيه عن الرجال ، ولا رأيناها حسرت عن صدرها وركبتها باسم العمل في المكاتب أو المصانع .. ويبقى أن نتساءل : لمن نكل وظيفة (ربة بيت) ؟ اذا استخرجنا المرأة من البيت لغير ضرورة ملجئة ! ان هذه الوظيفة ، من أرقى الاعمال — لو عقلنا — لأنها انشاء الحياة وصيانتها وتعهدا حتى تؤدي رسالتها كاملة ..

ونتساءل مرة أخرى : هل يقبل حكم الله في تحريم الزنا ، وما يؤدي اليه ، وما يغري به ، أن نجعل الزنا — كما تقول عشيقة (سارتر) — أمرا عاديا لا يستقبح ولا يستهجن ؟؟؟

ان القصة هنا ليست فتوى فرعية في مشكلة محدودة ، انما هي قصة الدين من ألفه الى يائه .. قصة الايمان بالله وتصديق المرسلين أجمعين !!

سائفة النفائس

« انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بين اخويكم واتقوا الله لعلكم تفلحون »
— قرآن كريم —

أم الشهداء

جمعت الخنساء اولادها الاربعة ، ودفعت بهم الى ساحة الحرب ، وزودتهم
بسلاح الايمان ، فقالت لهم .

يا بنى . انكم اسلمتم طائعين ومهاجرتم مختارين ، والله الذى لا اله غيره .
انكم بنو رجل واحد ، كما انكم بنو امرأة واحدة ، ما خنت اباكم ، ولا فضحت
خالكم ، ولا هجنت حسبكم ، ولا غبرت نسبكم ، وقد تعلمون ما أعد الله للمسلمين
من الثواب الجزيل في حرب الكافرين ، وأعلموا أن الدار الباقية خير من الدار
الفانية ، يقول الله عز وجل « يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا
واتقوا الله لعلكم تفلحون » فإذا أصبحتم غدا — ان شاء الله سالمين — فاغدوا
الى قتال عدوكم مستبصرين ، وبالله على أعدائه مستنصرين ، وإذا رأيتم الحرب
شمرت عن ساقها ، واضطربت ، فتيمموها وطيسها ، وجالدوا رئيسها عند
احتدام خميسها — تظفروا بالفنم والكرامة في دار الخلد والمقامة .

ولما كان الصباح اشتد أبناؤها على عدوهم حتى قضوا نجبتهم ، ولما بلغها
خبر استشهادهم قالت . الحمد لله الذى شرفنى بهم .

مجلس الحرب

أرسل عمر بن الخطاب مددا الى العراق ، وعليه أبو عبيدة بن مسعود
القفقى وعليه كيف يستشير مجلس الحرب الذى معه ، وكيف يقدم فى موضع
الاقدام ، ويفرّث فى موضع التريث ، فقال له .

اسمع من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واشركهم فى الأمر ،
ولا تجتهد مسرعا ، بل اتدد ، فانها الحرب لا يصلحها الا الرجل المكث الذى
يعرف الفرصة ، ولا يمنعنى أن أوامر سليطا (ابن قيس) الا سرعته الى الحرب
والسرعة الى الحرب — الا عن بيان — ضياع .

وطننا المفقود

اجعلوا لفلسطين ما تملكون
من المال وما ترزقون من
مواهب ، وما تجدون من وقت
وما تفاخرون به من عقيدة .
هذا هو طريقكم الجديد الى
وطنكم المفقود .

الانبياء

ظهر في عهد أحد السلاطين رجل
ادعى النبوة ، فامر السلطان بالقبض
عليه وقتله .

وبعد مدة ظهر رجل آخر ، وادعى
الالوهية ، فامر السلطان باحضاره ،
وسأله ؟

كيف تجرؤ على ادعاء الالوهية ؟
الم تسمع ان رجلا ادعى النبوة
فقتلناه .

فقال الرجل . حسنا فعلت ايها
السلطان ، فاني لم ابعثه نبيا !!

شجرة في شمس التماسقي

ولد الامام التماسقي بغزة ،
وحمل الى مكة ، وارتحل الى المدينة ،
وتنقل بين العراق وفارس واليمن ،
واستقر به المقام في مصر ، ومما
نسب اليه من شعر يصور فيه حنينه
الى مسقط رأسه .

واني لمشتاق الى ارض غزة
وان خائني بعد التفرق كتمان
سقى الله ارضا لو ظفرت بتربها
كحلت به من شدة الشوق أجفاني

المعوقون

المعوقون والمهرجون تحفل
بهم ميادين الهزيمة ، لا ميادين
الشرف ، وقد فضحهم الله
فقال . « قد يعلم الله المعوقين
منكم والقائلين لاخوانهم هلم
الينا ولا ياتون الياس الا قليلا .
أشحة عليكم . فاذا جاء الخوف
رايتهم ينظرون اليك تدور
أعينهم كالذي يغشى عليه من
الموت . فاذا ذهب الخوف
سلفوكم بالسنة حداد . أشحة
على الخير . أولئك لم يؤمنوا
فأحبط الله أعمالهم » .

تعليمات

عمر للقضاء

الزم خمس حاصل يسلم
دينك ، وتأخذ فيه بأفضل حظك
اذا تقدم اليك الخصمان فعليك
بالبينة العادلة او اليمين
القاطعة . وادن الضعيف حتى
يشد قلبه ، وينسط لسانه .
وتعهد الغريب ، فانك ان لم
تتعهد ترك حقه ، ورجع الى
اهله ، وانما ضيع حقه من لم
يرفق به .

وأس بين الناس في احظك
وطرفك .

وعليك بالصلح بين الناس ما
لم يستتب لك فصل القضاء .

حكمة زاهد

راى ملك زاهدا ، فسأله . الا تذكرنى ؟
قال الزاهد . أجل . أذكرك كلما نسيت ربى .

حكمة لقمان

سئل لقمان : ممن تعلمت الحكمة ؟ قال : من الجهلاء فكلمنا رأيت عيبا
تجنبته .

ان يوم النضال آت قريب

نحن منه على طريق الخلود
هو اسمى من كل صرح مثيد
أبد الدهر دائماً في صعود
من قراع العدا ، ورغم الحسود
وهي تومى الى الغد المنشود
لطريق من الأمانى فريد
نداء ، يهز سمع الوجود
يتسامى لكل ثأو بعيد
ب على موثق أبر رشيد
كل غاد على طريق الخلود
تشعل النار فى فؤاد الحقود
وانتصار بظلمها معقود
وجباها بمزة التأييد
يصهر القيد ، وهو غير مقود
وهي ترميه بالفتى الجليد
وهي منه على أبر شهيد
ليس يزهى بغير نصر مجيد
ما التقيتم على كريم المهود
أبد الدهر من قديم العهد
والنبيين قبل نوح ، وهود
وسنا كل مطمح في الوجود
وهي تترى على الزمان المديد
وهي توحى بكل معنى شرود

أي يوم على الزمان مجيد
فيه بنى لامة العرب مجدا
أمة العرب زادها الله عزاً
ما وهى عزمها ، وما قط ملت
قد وعى الدهر ما وعى من ذراها
أشرق الصبح في رباه وضيا
لصراط من الهدى فيه للحق
ومضى شعبها فتيا ايها
راية العرب وحدة تجمع العر
توقظ الشرق للحياة ، وتهدى
ولها في النضال حومة بأس
وهي نور على السرى لزخوف
رفع الله في الوجود ذراها
كم أبى يرد كيد عداها
وجليد يروع جيش المنايا
ومثوق الى الشهادة صب
وفتى أروع الفؤاد همام
يا بنى العرب سدّدوا من خطاكم
وأصيخوا الى العلا ، وهي فيكم
هي دعوى محمد ، وهده
أشرقت في الزمان ، وهي ضياء
عمرها في الزمان عمر الليالي
شأوها فوق كل ثأو رفيع

انها في النفوس سر هداها
وهي صوت الاذان في كل قلب
وهي تهديته للصراط سويها
كيف يرتاد للبطولات حر
وطريق النضال يحفل بالجد
نهضة العرب في رباط من الو
علم الله انهم قد اقاموا
واستدار الزمان يكتب اجبا
كم ترى للسلام غصنا نديا
قد تخذناه للبرايا شعارا
ورفعنا به المنارات للمجد
لنرد الذئاب عن وثبات
اين انس النفوس بالتفريد
غابنا ذاك ، وهو غاب الأسود
منزل الوحي في رباها ظليل
ليس يحيا بأرضنا غير حر
قل لمن بات يستجيش هواها
ان يوم النضال آت قريب
سيكون الصيال صيحة عاد
سوف يغدو النزال عبر السدود
ان يقيموا على بلاء شديد
فلهم يومهم ، ولن يخلفوه
سوف نطوى مرابض الغاب ظيا

والمناجاة للطماح البعيد
يوظ القلب من عميق الرقود
يوم يدعى للموقف المحمود
حين يغري اطباعه بالقمود
وكم جد فيه من صنديد
د حفى بكل فممل حيد
منه بالأمس كل صرح مثيد
دا لابناء يعرب من جديد
حف منا بزنبق ، وورود
وهي منه على طريق سديد
لنهدى سبيلهم للصمود
وهي تعوى بكل ثاة ولود
وهي في شقوة النضال العتيد
أرضنا تلك ، وهي مهد الجدود
فهي قط لم تكن لليهود
من بنى يعرب الكفاة الصيد
من بنىها ، وهم ليوث البيد
فاعدوا له دروع الحديد
ويكون البلاء يوم ثمود
ويكون القتال خلف الحدود
او يقرروا على مهاد وطيد
ولهم موعد برجج البريد
ثم نفدو بها لنصر مجيد

صقلية الإسلامية

الحملة الإسلامية على صقلية



ولكن فريقا ثالثا أشار بفزوها . ورغب في ذلك (٢) . وكان هذا الفريق كان يشمر بالحاجة الملحة التي تدعو إلى الاستيلاء على هذه الجزيرة . لحيويتها من النواحي السياسية ، والاقتصادية ، والعسكرية . ويعلم في الوقت نفسه ضعف الحكومة المركزية في القسطنطينية وعجزها عن إمداد الجزيرة بالقوات الحارية بصفة دائمة ، ويشاهد كذلك آثار الثورة الأهلية والفتن الجائحة مشتتة بالجزيرة . وعرف أنها فرصة أن ضاعت الآن قد لا تعود أبدا ، فأنشأ بالفزو ورغب في ذلك .

غير أن هذا النقاش لم يطل . فقد علم الأمير زيادة الله بأن الروم قد قتلوا بعض أسرى المسلمين الذين عندهم . وكان من شروط الهدنة التي عقدت بين حاكم الجزيرة والأمير أبي المباسم الإغلبى سنة ١٩٨ هـ (٨١٢ م) وجدت فيما بعد : « أن من دخل اليهم من المسلمين » وأراد أن يردوه إلى المسلمين كان ذلك عليهم .. » فما بالك إذا كانوا قد قتلوا بعض الأسرى ولم يكتفوا بحجزهم ؟ ولذا

عرض زيادة الله الإغلبى أمر غزو صقلية على كبار رجال دولته وأهل الرأي فيها . فجمع وجوه أهل « القيروان » ، وكبار فقهاءها في مؤتمر عام واستشارهم في إنفاذ أسطول إلى جزيرة صقلية (١) .

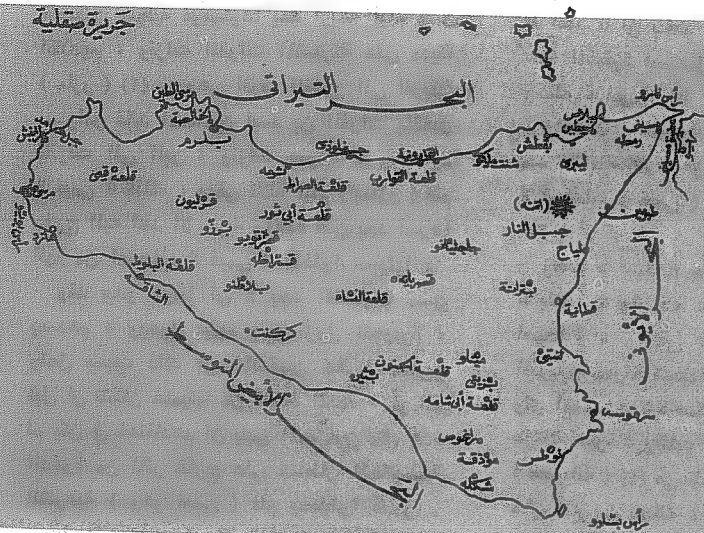
واختلفت وجهات النظر بين المؤتمرين كما هو الشأن عند النظر في الأمور الخطيرة من إعلان حرب ، أو تقرير سلم ، فبعضهم قال نفزوها ولا نسكنها ، ولا نتخذها وطنا ، وبعضهم تخوف من ذلك وقال : « لو كنت طائرا ما طرت عليها » . بعد أن سأل : كم بينها وبين بلاد الروم ؟ فقبل له : يروح الإنسان مرتين وثلاثة في النهار ويرجع ، قال : ومن ناحية أفريقية ؟ فقبل له : يوم وليلة (٢) .

وكان هذا التخوف رأي أنها لقرىها من بلاد الروم سيكون مركز المسلمين فيها ضعيفا وخرجوا ، مخوفوا بالمخاوف والمخاطر . لأن الروم يكونون أقرب على حمايتهم . وأكثر استعدادا لمواصلة الدفاع عنها ، والكفاح في سبيل الاحتفاظ بها . فأبدى رايه مصورا شدة الخطر هناك على المسلمين .

(١) المكتبة الصقلية (نهاية الأرب) ج ١ ص ٤٢٧ .

(٢) المرجع السابق ص ٤٢٧ - ٤٢٨ .

(٣) المرجع السابق ص ٤٢٧ - ٤٢٨ .



الدكتور : زكي محمد غيث

محلل أستاذ في جامعة بغداد

(فيس) ورجاله في مراكبهم .

ولم تكن هذه الحملة من السرايا الصغيرة ، بل كانت فيما يظهر أعظم حملة بحرية وجهها المسلمون إلى صقلية ، فقد كانت تضم سبعمائة فارس ، وعشرة آلاف راجل غير البحارة والأتباع تحملهم ما بين سبعين ، أو مائة سفينة وكان جيشه زهرة جند إفريقية من العرب ، والبربر ، وبعض المهاجرة من الأندلسيين ،

أعلن المؤتمرون نقض المعاهدة ، وأعدت حملة لفزو صقلية على رأسها القاضي : أسد بن الفرات (١) .

★ ★ ★

خرج القاضي وأمر البحر الفقيه : أسد ابن الفرات « على رأس أسطوله في منتصف شهر ربيع الأول سنة ٢١٢ » (١٥ يونيو سنة ٨٢٧ م) متجها صوب جزيرة صقلية ، ومعه

(١) المكتبة الصقلية (رياض النفوس ٠٠) ج ١ ص ١٨٢ (ومعالم الإيمان) ج ٢ ص ١٤ ، ومجموعة كمبردج ، ج ٤ ف ١٣٥ .

وأما أبو عبد الله أسد بن الفرات بن سنان قائد هذه الحملة ، فإن ما نعرفه من حياته الأولى لا يفسر لنا كيف تحول هذا الفقيه العالم إلى أمير من أمراء البحار ، وقائد من قواد المسلمين ، فلقد ولد سنة ١٤٢ هـ (٧٥٩ م) ونشأ في مهاد العلم لا مهاد الجندية ، وتخصص في دراسة الفقه لا دراسة الفنون الحربية ، ورحل في طلب العلم إلى المشرق سنة ١٧٢ هـ (٧٨٨ م) وأخذ عن الإمام مالك رضي الله عنه في المدينة ، ورحل إلى العراق ولقي من أصحاب الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه : أبا يوسف ، ومحمد بن الحسن ، ثم دخل مصر ولازم ابن القاسم فكان يسأله ويحييه ابن القاسم حتى دون ستين كتابا وسماها (الأسدية) ، ومارق ابن القاسم وعاد إلى المغرب سنة ١٨١ هـ (٧٩٧ م) وأظهر أسديته وأسمعها للناس ، وانتشرت بإفريقية ، وما زال أمره مشهورا وقدره معروفا حتى ولاة زيادة الله القضاء سنة ٢٠٤ هـ (٨١٩ م) ، فلما كانت سنة ٢١٢ هـ (٨٢٧ م) ولاة قيادة الحملة على صقلية مع بقاء اسم القضاء له وقال له : « أنت قاض وأمير » وقد وفاء أجله بصقلية ، وهو يحاصر سرقوسة سنة ٢١٣ هـ (٨٢٨ م) وقد تجاوز السبعين قليلا .

واظهروا من مرسى «سوسة» (١) بمرصع قاصدين صقلية فوصلوها بعد أربعة أيام من اقلاعهم ، ونزلت القوات المشتركة على مدينة (مازر) (٢) - وهى أقرب الثغور الى افريقية - وأمر قائد المسلمين أسد بن القرات بالخيال فانزلت الى البر ، ونزلت جنوده ، وجنود «فيمي» كذلك ، وبقي ثلاثة أيام (بمازر) فلم يخرج اليه أحد الاسرية واحدة تبين بعد أسرها أنها من أصحاب «فيمي» فأخلوا سبيلها .

وقد يبدو غريبا أن لا يجد الفسرة من يصدهم ، ويحول بينهم وبين نزول الجزيرة ، ولعل سبب ذلك أن المسلمين جاءوا مبكرين قبل أن تتمكن حاميتها من اتخاذ العدة ، أو أنه لم يكن في اعتقادهم أن يلبى المسلمون مثل هذه الدعوة من نائر خارج على سلطان الحكومة الشرعية (وهو فيمي) فلم يحتاطوا للأمر .

على أنه يجوز أن القوة المدافعة عن المدينة كانت تقدر كل ذلك ، وأن العرب سيلبون دعوة هذا النائر ويشرعون بالمجيء ، فرأى المسؤولون أن يستعدوا للأمر في داخل الجزيرة ، ليكون ذلك أمكن لهم ، وادعى الى أجهاد العدو والتغلب عليه .

وقد تكون مدينة (مازر) وما حوالها موالية لفيمى فلم تتخذها القوات المدافعة مركزا لحركاتها الحربية ، مما سهل على المغيرين مهمة النزول الى البر بخيلهم ورجلهم وجميع معداتهم ، دون أن يعترضهم أحد ، وحتى أن القوة الوحيدة التي ظهرت بعد ثلاثة أيام تبين أنها ناصر «فيمي» .

★ ★ ★

ومهما يكن من شيء فإن القوات الرومية قد اجتمعت حول الزعيم (بلاطه) حاكم الجزيرة عند مرج (بلاطنو) (٣) ، وكانت

بيع نحو مائة وخمسين ألف مقاتل ، ورأى «أسد» أن يتقدم للقاءهم ، وقيل أن يخطو هذه الخطوة استعمل على مدينة (مازر) أحد رجاله ، ليؤمن خط الرجعة ، ويهوى ظهره ، ويحافظ على الفئوح من أول الأمر ، وكأنه قرر منذ اللحظة الأولى أن يعمل لحساب المسلمين ، لا لحساب (فيمي) الذي كان يريد الأمر لنفسه .

زحف «أسد» على رأس جنده للقاء «بلاطه» وأتباعه ، ومعه «فيمي» في أصحابه ، والتقى الجمعان ، نشبت بين الفريقين معركة شديدة هوى فيها وطيس القتال وكر المسلمون كرة صادقة على العدو ، فهزموه هزيمة منكرة ، وأفلت «بلاطه» ولجأ الى مدينة (قصرية) (٤) في قلب الجزيرة ، بعد أن قتل خلق كثير من رجاله ، واحتوى المسلمون جميع ما في معسكره ، ثم لم يلبث «بلاطه» أن فر من مدينة قصرية ، وغادر الجزيرة الى قلورية (جنوبي إيطاليا) حينما تغلب عليه الخوف ، وتسلطه الفرغ وخشى من متابعة المسلمين له ، وهناك لقي مصرعه حيث قتل في ظروف مريبة (٥) .

لم تذكر لنا المراجع التي بين أيدينا : هل كان قتل «بلاطه» حاكم صقلية من أعمال الغدر والخيانة ، أم بايماز من حكومة القسطنطينية ، حيث ترك الجيش وفر من وجه العدو ، وأبقى الجزيرة بدون حامية تحت رحمة «فيمي» وحلفائه من المسلمين ؟

لا يبعد أن يكون قتله بيد بعض الفيوريين الذين ساءهم قهره (لفيمى) أولا ، حتى جاء للخيانة ، ودعوة المسلمين ، ثم تعريضه أخيرا الجزيرة للضياع بتركه قيادة الجند ، وهربه حيث يفيى الحياة دون سائر جنده .

★ ★ ★

(١) تنظر الخريطة الاولى التي تحدد موقع صقلية من أوربة وافريقية ، وسوسة بالبر الاثريتي (العدد : ٢٣ من الوعي الاسلامي) .

(٢) تنظر الخريطة وهى على الطرف الغربى الجنوبى منها .

(٣) انظر خريطة (جزيرة صقلية) .

(٤) انظر خريطة (جزيرة صقلية) .

(٥) الكامل فى التاريخ ج ١ ص ١٨٧ ، والبيان المغرب ج ١ ص ٩٥ ، والمكتبة الصقلية ج ١ ص ١٦٥ ، ٣٧٧ ، ٤٢٨ ، ٤٤٩ ، ج ٢ ص ٥٢٧ ، ٥٤٠ ، ومعالم الايمان ج ٢ ص ١٥ ، ١٦ ،

ومجموعة كمبرد ج ٤ ف ٥ ص ١٣٥ .

كان على القوات الإسلامية ، يستمر في حركتها ، وأن تتبع قوات الروم المنهزمة الى « قصرية » فواصلت الزحف أخذة طريق الساحل الجنوبي الى ناحية الشرق ، حتى أصبحوا يشرفون على ثغر « سرقوسة » بشرق الجزيرة .

ويبدو أن المسلمين سلكوا هذا الطريق ، دون أن يتوغلوا في داخل الجزيرة المجهولة لهم ، ليكونوا قريبين من أسطولهم الذي كان في الغالب يسير بمحاذاتهم ، ليأمنوا شر التفريز بهم في أرض لم يدرسوا طبيعتها بعد .

خُدعة

شمر أهل « سرقوسة » والنواحي المحيطة بها بالخطر الذي يهدق بهم من ناحية المسلمين ، فبعثوا يوفد من وجوههم للاقاء قائد المسلمين : « أسد بن الفرات » لطلب الأمان منه ، في نظير دفع الجزية ، وكانوا يقصدون خديعة المسلمين حتى يكفوا عن القتال ، لتتاح لهم فرصة الاستعداد للدفاع ، فأجابهم أسد ، وأقام في موضعه أياما استطاعوا خلالها أن يجمعوا الكثير من أموال الجزيرة ، وقد أخفوها في قلعة حصينة ، بعيدا عن الشاطئ حتى لا تقع في أيدي المسلمين ، وفي الوقت نفسه قد عاودت (فيمى) حمية الكفر ، وداخله الحسد من انتصار المسلمين ، وخشى توغلهم في الجزيرة ، وبخاصة حينما تأكد له بأن هذه الفتوح إنما هي لحساب المسلمين ، وليست لحسابه كما كان يؤمل ، فاتصل بأهل « سرقوسة » سرا وحثهم على الثبات ، وأغراهم بأن لا يدفعوا للمسلمين الجزية ، وأن لا يدعوا لهم ، فأنقادوا له ، وأصلحوا حصنهم ، وأدخلوا فيه جميع ما كان في الرض وفي الكنائس من ذهب وفضة ، وشحنوه بالزاد والسلاح والرجال .

أحس القائد أسد بالخيانة من ناحية أهل سرقوسة ، وأدرك أنه خدع ، فلم يتردد في مهاجمتهم وقتالهم ، وأخذ يبيت السرايا في نواحي « سرقوسة » فتذهب وتعود ظافرة محملة بالأسلاب والفنائم الكثيرة ، ثم تأتي له محاصرة (سرقوسة) برا وبحرا ، حينما قدمت نجذات بحرية من أفريقية . ووفد بعض الفارين البحارة من أهل الاندلس . وحينما اشتد الحصار لجأ أهلها الى طلب الأمان مرة ثانية ، وكاد أن يستمع أسد لضاعتهم لولا أن ثناه المسلمون عن عزمه ، وظلوا محاصرين لها وقد خف والى (بلرم) (١) لنجدة أهل سرقوسة فوجد المسلمين قد خندقوا على أنفسهم ، واحتفروا وراء الخندق حفرا كثيرة كفضاخ للإيقاع بالقوات الرومانية ، فتردى فيها كثير منهم وهلك معظمهم ، وهزمت هذه القوة سنة ٢١٢ هـ (٨٢٨ م) وقويت نفوس المسلمين بذلك ، واشتد ضغطهم على أهل سرقوسة .

نجدة الروم

وقد حدث في هذا الوقت أن جاءت نجدة بحرية من القسطنطينية للدفاع عن سرقوسة والجزيرة بقيادة : تورط (تيودوتس) ، في حين أنه قد حدثت مجاعة بين جند المسلمين ونفسي فيهم وباء الطاعون وسرت بينهم روح النذر ، ونال المسلمين بسبب ذلك شدة عظيمة ، كادت أن توهن من عزيمتهم ، وتردهم عن غايتهم ، ولكنهم رغم هذه المحنة صمدوا للعدو ، وثبتوا على حصار المدينة ، غير أن الطاعون قد اشتدت وطأته ، وفنك بكثير منهم ، حتى أفنى معظمهم ، وكان منهم أميرهم القائد : « أسد بن الفرات » في شعبان سنة ٢١٢ هـ (نوفمبر سنة ٨٢٨ م) ودفن بذلك الموضع (٢) .

(١) انظر خريطة جزيرة صقلية .

(٢) تراجع حركة فتوح أسد في : الكامل في التاريخ ج ٥ ص ١٨٧ ، والبيان المغرب ج ١ ص ٩٦ ، والمكتبة الصقلية ج ١ ص ١٨١ ، ١٨٥ ، ٤٣٠ ، والمبرج ج ٤ ص ١٩٩ ، و (معالم الإيمان) ج ٢ ص ١٧ ، ويقول ياقوت (معجم البلدان ج ٧ ص ١٢٠) : أن قبره في مكان بين قطانية وقصريانة ، ولا يبعد أن يكون قد وصل الى هذا المكان في إحدى حركاته الحربية ، غير أن ابن خلدون (المبرج ج ٤ ص ١٩٩) يقول : « انه دفن بمدينة قصريانة » والظاهر أنه توفي على مقربة من قصريانة ودفن هناك ولم يدفن في قصريانة لأنها لم تفتح إلا في سنة ٢٤٤ هـ (٨٥٩ م) فلم تكن خاضعة للمسلمين إذ ذاك .

ينجحون ، وما هي ذى قد أحرقت « فليس هناك اذا غير البحر يلحقون بانفسهم بين أحضانها ، فاذا ضنوا بها على الفرق فانهم يستسلمون للعدو « وهو اما أن يستاصلهم أو يسترقهم ، ولا أخاله بين عليهم بالمغو ، فيسرحهم الى بلادهم .

وليس للحادث من تحليل معقول الا أن يكون المسلمون قد رأوا حرمان العدو منها ، حتى لا يقوى بها ، وبالتالي ليكون ذلك دافعا للمسلمين على الاستبسال في القتال بعد أن عرفوا أن لا سبيل الى العودة لبلادهم ، شأنهم في ذلك شأن المسلمين حينما أحرقوا سفنهم في الاندلس مرة ، وفي جزيرة اقريطش (كريت) مرة أخرى ، وان كان المسلمون في الاندلس واقريطش قد أحرقوا سفنهم طواعية واختيارا « اما هنا فقد اضطروا الى احرقتها بحكم الظروف القاهرة ، وكان ذلك — على أي حال — عملا سياسيا محمودا ، وكانها أراد القدر أن يظل المسلمون في صقلية ، ليكتبوا فوق أديم أرضها صفحة من صفحات التاريخ الاسلامي المجيد .

★ ★ ★

استمرار المسلمين في الفتح

بعد أن أحرق المسلمون سفنهم « وأكروها على البقاء في الجزيرة على ما هم فيه من شدة وعناء ، لم تذهلهم الصدمة فيقفوا جامدين ، بل تفرقوا فيها أسرابا يفزون بسائطها ويحاصرون قلاعها ومضوا في افتتاح مدنها ونفورها تباعا ، فسارت فرقة ناحية الشمال الغربي ، وأرغمت (ميناء) (٢) على التسليم بعد ثلاثة أيام ، فملك المسلمون حصنها وسكنوه ، ثم انقسم الجيش الى فرقتين ، فرقة قصدت حصن « كركنت » (٣) في الجنوب الغربي « فقاتلت أهله وملكته وسكنت فيه « وقد قويت نفوس المسلمين بهذا الفتح وفرحوا به .

تلك هي الخطوات الأولى التي خطتها قوات المسلمين في الجزيرة تحت قيادة الفقيه (أسد ابن القرات) « وهي على قلتها قد مهدت الطريق أمامهم الى الفتح الأكبر فيما بعد « وتأسيس إمارة اسلامية بصقلية كان لها شأن بين الإمارات الاسلامية اذ ذاك .

★ ★ ★

بعد وفاة أسد بن القرات

ولى الجند بعد موت (أسد) باختيارهم : « محمد بن أبى الجوارى » والمسلمون محاصرون (لسرقوسة) والمركة على أشدها بين المسلمين والروم ، والموباء لا يزال يفتك بالمسلمين فنكا ذريعا ، واشتد الأمر عليهم وتخرج موقفهم ، فلما رأى القائد الجديد الخطر الذي يهدد المسلمين وانقطاعهم في هذه الجزيرة النائية ، ثم وصول امدادات بحرية وبرية من القسطنطينية « عزم على رفع الحصار عن سرقوسة ، والعودة الى افريقية ، وأوعز الى من بالراكب بالاستعداد للرحيل « ولما حاول الانسحاب الى افريقية وجد قوات الروم واساطيلهم يمترضون طريقهم ، ويسدون المرسى الكبير للحيلولة بينهم وبين الخروج ، فلما أدرك المسلمون أن محاولتهم فاشلة وأنه لا مفر من بقائهم بالجزيرة : أحرقوا سفنهم وعادوا الى البر ، وامتنعوا بداخل الجزيرة (١) .

لماذا أحرقوا السفن ؟

لا شك أن هذا الفعل من المسلمين صنع اليائس المفاخر « اذ أن احرار السفن مخاطرة جسيمة ، حيث كان الجائز أن يتأخر المسد ويحيط بهم العدو « وأذا لم يجدوا ملجأ في اليابسة فماذا يصنعون ؟ ليس أمامهم الا سفنهم يحاولون النجاة عليها « ولعلمهم كانوا

(١) الكلب في التاريخ ج ١ ص ١٨٧ ، والمكتبة الصقلية (نهاية الأرب) ج ١ ص ٤٢٩ .
(٢٤٢) انظر خريطة (جزيرة صقلية) .

غدر فهزيمة

ثم سارت الفرقة الثانية الى مدينة (قصريانة) في وسط الجزيرة ، وكان يرافقها (فيبي) فلما قاربوها خرج اليه اهله ، وبذلوا له الطاعة ، وخدعوه حيث قالوا له : نكون نحن وأنت والمسلمون على كلمة واحدة ، ونخلع طاعة الملك ، وسألوه العودة من الغد حتى ينظروا في أمر شروط الصلح ، فرجع عنهم يومه ولم يقاتلهم ، وكان على المسلمين أن ينتظروا نتيجة هذه المفاوضات ، ثم جاءهم (فيبي) من غد ، وكان في قلة من الرجال ثقة منه بحسن نيتهم ، وصدق حديثهم ، فاستقبلوه مظهرين النعمة والخضوع حتى تمكنوا منه ، فاخرجوا سلاحهم الذي كانوا يخفونه بمكان الاجتماع ، وثاروا به وقتلوه .

نجح اهل (قصريانة) في تمثيل قصة الغدر بفيبي ، وظهر عندئذ أنهم لن يسلموا المدينة للمسلمين بسهولة ، وأنهم على ولائهم لامبراطور القسطنطينية ، فصمموا على حصارها ومقاتلة أهلها ، وبينما هم يحاصرونها جاءتها نجدة من سرقوسة لتخليصها من أيدي المسلمين بقيادة تورط (تيودوتس) ، ونشب القتال خارج المدينة بين المسلمين وقوات تورط ولم يلبث القتال طويلا حتى تمت الهزيمة على الروم ، وقتل خلق كثير وهرب قائدهم تورط .

★ ★ ★

وفاة القائد المسلم

قوى المسلمون بهذا النصر ، وصمموا على الجهاد ومواصلة الفتح ، وانفرج الأمر عليهم بعد شدته ، وبينما هم في نشوة الفرح اذ قضى قائدهم نجبه في أوائل سنة ٢١٤ هـ (٨٢٩ م)

وخلفه (زهير بن عوف) وقيل (ابن غوث) في قيادة المسلمين بالجزيرة ، وعلى عهده انقلب نصر المسلمين الى هزيمة ، وحاصروهم الروم في معسكرهم بالقرب من قصريانة حتى جهدهم الحصار ، وضاق عليهم الأمر ، فجزموا على مهاجمة الروم ليلا للإيقاع بهم ، لكسر الحصار المضروب عليهم ، ولكنهم فشلوا في محاولتهم ، وأوقع بهم الروم ، وقتلوا كثيرا منهم في كمين أعدوه لهم لأنهم كانوا قد عرفوا ما بيتوه لهم ، ومن ثم عادت فلولهم الى مدينة (ميناو) ولحق بهم الروم ، وضربوا عليهم الحصار فيها ، وضيقوا عليهم الخناق حتى قلت الأقوات ، ثم انعدمت وجهودا من الجوع ، فأكلوا دوابهم ، ولما سمعت حامية (كركنت) بما نال اخوانهم في (ميناو) داخلهم الخوف ، وخشوا سوء المصير فخربوا المدينة ، ورحلوا الى نجر (مازر) بعد أن عجزوا عن نصره اخوانهم في (ميناو) (١) .

في هذا الوقت جاءت امدادات من أفريقية ، ووصل في الوقت نفسه أسطول أندلسي من السرايا المجاهدة المغامرة ، وأغار رجاله على أطراف الجزيرة لحسابهم سنة ٢١٥ هـ (٨٢٠ م) فاستولوا على عدة قلاع ، وأتملت أيديهم بالسبي والغنائم ، واتصل بهم المسلمون في (مازر) وسألوهم اغانة اخوانهم في (ميناو) فاجابوهم الى ذلك ، وقصد الجميع (ميناو) واستطاعت قوات المسلمين المشتركة أن تهزم قوات الروم عند (ميناو) وتجليها عنها ، ويتزحزح مخفق من كان بها من المسلمين ، ويذهب (تورط) الى قصريانة ليحتمي بها ، وعندئذ دمر المسلمون (ميناو) وتركوها قاصدين متابعة (تورط) وقتاله سنة ٢١٥ هـ (أغسطس سنة ٨٢٠ م) وسرعان ما التقوا به ونازلوه ، ثم كتب النصر للمسلمين وقتل (تورط) قائد الروم . (٢)

★ ★ ★

- (١) الكامل في التاريخ ج ٣ ص ١٨٧ ، ١٨٨ ، والمكتبة الصقلية (نهاية الأرب) ج ١ ص ٤٢٩ ، ٤٣٠ ، والمبرج ج ٤ ص ١٩٩ .
- (٢) الكامل في التاريخ ج ٣ ص ١٨٨ ، والبيان المغرب ، ج ١ ص ٩٦ ، ٩٧ ، والمكتبة الصقلية ج ١ ص ١٦٦ ، ٤٣٠ ، والمبرج ج ٤ ص ١٩٩ ، ومجموعة كبرديج ج ٤ ف ٥ ص ١٣٥ ، ١٣٦ .

ونالوا من أهله وقلاعهم ومدنهم واضحت
(بلرم) منذ ذلك الوقت العاصمة الإسلامية
للجزيرة وانتقلت الى الأبد عن الحكم
البيزنطي (٢) وأذن سقوطها بالبداية الحقيقي
لامتلاك الجزيرة .

★ ★ ★

باستيلاء المسلمين على ثغر « بلرم » كسبوا
مركزاً استراتيجياً صالحاً اتخذوه قاعدة حربية
للدخول في داخل الجزيرة ، ومع ذلك فقد
كان يسيطر على عقولهم منذ هزيمتهم
الأولى الاستيلاء على مدينة (قسريانة) التي
تعتبر قلب الجزيرة ، فلذا اتجهت أنظارهم بعد
استيلائهم على (بلرم) إليها ، ففي الفترة ما
بين سنتي ٢١٩ هـ . ٢٢٠ هـ (٨٣٤ ، ٨٣٥ م)
هاجموها ثلاث مرات انتصروا في جميعها
وانتسفوا زروعها ، وخربوا أرباضها واضطر
أهلها لمصالحتهم على أموال يدفعونها وعاد
المسلمون وقد ساقوا أمامهم كثيراً من الأسرى
الذين باعهم بأبخص الأثمان ، وهملوا معهم
كثيراً من الأموال والسلاح والمتاع . (٢)

كان المنتظر وقد تغلب المسلمون على أرباض
قسريانة أن يصروا على البقاء فيها ، وأن
يعززوا حاميتهم بها حتى يسلم من امتنع
بالحصن ، ولكن يظهر أنهم رأوا من السياسة
— وقد استعصى الحصن عليهم — الرضا بهذا
العرض مؤقتاً حتى يتم لهم الاستعداد الكامل
لفتح هذه المدينة المنيعه فتحاً كاملاً بالخضاع
لحصنها .

لم يطل انتظار المسلمين فقد استأنفوا
فتوحاتهم بالجزيرة ، وأرغموا عدو حصون على
الخضوع ودفع الجزية فيما بين سنتي ٢٢٢ هـ ،

بعد أن دمرت (ميناو) وهزمت قوات الروم
عند (قسريانة) وقتل قائدهم تاهب المسلمون
لحركة غزو جديدة على الرغم من انتشار وباء
الطاعون بينهم ، وعودة معظم مسلمي الأندلس
الى ديارهم ، وتعرض من بقي من المسلمين
لشدة قتال الروم ، وضعف مقاومتهم لهم ،
وذلك أنه وفد على الجزيرة في أواخر عام ٢١٥
هـ (يناير سنة ٨٢١ م) وال جديد هو الأمير
(محمد بن الأغلب) ليتولى القيادة ، فتفمس
المسلمون الصعداء لمقدمه ، وساروا بقيادة
أميرهم الجديد صوب الشمال الغربي قاصدين
ثغر (بلرم) فوصلوها ، وضربوا الحصار عليها
وضيقوا الخناق على من بها ، ولما لم تصل
إمدادات من القسطنطينية لتخليصها ، تفاوض
أهلها مع المسلمين ، واتفقوا على تسليم المدينة
بشرط أن يسمح لقائدها وعائلته وما يملكه
وللمطران بمغادرتها بحراً الى القسطنطينية ،
فتم ذلك ودخل المسلمون (بلرم) صلحاً في رجب
سنة ٢١٦ هـ سبتمبر سنة ٨٢١ م (١) .

وباستيلاء المسلمين على (بلرم) رهي أعظم
ميناء في الجزيرة ، وأخصب أقاليمها أيضاً ،
حيث أن المنطقة المحيطة بها تعتبر أخصب بقاع
صقلية ، وكان يطلق عليها : « الصدفة
الذهبية » — نقول باستيلاء المسلمين على بلرم
أصبح في مقدورهم أن اتخذوها قاعدة لأسطولهم
ويهددون المدن والثغور الشمالية في الجزيرة ،
والجزر القريبة منها ، كما كان لامتلاك (مارر)
أثر واضح في نجدتهم وتخليصهم من حصار
(ميناو) وثبتت أقدامهم في الجزيرة ، وكما
كان كذلك لاستيلائهم على (كركنت ، وميناو)
قيمة عظيمة ، حيث ظل الطريق مفتوحاً أمامهم
من الغرب الى الشرق ، واستطاعوا أن يوالوا
غزواتهم على الإقليم الشرقي حتى أضعفوه ،

(١) الكامل في التاريخ ج ٥ ص ١٨٨ ، ومجموعة كبريدج ج ٤ ف ٣ ص ١٢٦ .

(٢) فتح المسلمون (بلرم) سنة ٢١٦ هـ (٨٢١ م) وبقيت تحت سلطانهم حتى انتزعها منهم
النورمان سنة ٤٦٤ هـ (١٠٧١ م) .

(٣) الكامل في التاريخ ج ٥ ص ١٨٨ ، ١٨٩ ، والبيان المغرب ج ١ ص ٩٨ ، والعبر ج ٤
ص ١٩٩ ، ٢٠٠ ، ومجموعة كبريدج ج ٤ ف ٣ ص ١٣٦ .

٢٢٥ ■ ■ (٨٢٨ ، ٨٤٠ م) كحصن : « البلوط
وبلاطنو » وقرليون » وغيرها من مدن غربي
الجزيرة (١) .

كان لهذه الانتصارات ، واذعان كثير من
الحصون والمدن في الجزيرة للمسلمين أثر محمود
في نفوسهم « فبعثت فيهم القوة ، وشجعتهم
على مواصلة الجهاد ، واستطاعوا في خلال
العشر السنوات التالية من ٢٢٦ - ٢٢٦ هـ
(٨٤١ - ٨٥١ م) أن يفرو قصريانة ويخربوا
نواحيها بقصد اضعاف حاميتها وحملها على
التسليم ، وأن تذهب حملة برية ، وأخرى
بحرية الى الشمال الشرقي لمحاورة ثعر
(مسيني) برا وبحرا « وينجح المسلمون في
التغلب على مقاومة حاميتها الشديدة ويسقط في
أيديهم سنة ٢٢٨ هـ (٨٤٣ م) .

ويسقوط (مسيني) في يد المسلمين وقفوا
في الطريق بين إيطاليا وصقلية ، وصار شاطئ
صقلية الشمالي من (مسيني) شرقا إلى
(بلرم) غربا تحت رحمتهم ، ومستهدفا
لضرباتهم القوية فيما بعد (٢) .

★ ★ ★

ثم جاء النصر تلو النصر واستولى المسلمون
على الكثير من المدن والقلاع « حتى كانت
سنة ٢٤٤ هـ (٨٥٨ م) وصمبوا على فتح
(قصريانة) فهاجموها ، والحوأ عليها بالقتال ،
واستطاعت القوات الإسلامية أن تدخلها من
عورة في صبيحة يوم الخميس منتصف شهر
شوال سنة ٢٤٤ هـ (٢٦ يناير سنة ٨٥٩ م) (٣) .

وبذلك سقط الحصن الذي ظل يقاوم مدة
ثلاثين عاما « واحتوى المسلمون على جميع
ما فيه من أموال ونفائس « وقتلوا الرجال
وسبوا النساء والذراى « وذل الشرك من
يومئذ بصقلية ذلا عظيما « (٤) .

وبامتلاك المسلمين (لقصريانة) أصبحوا
يسيطرون على معظم أرجاء الجزيرة ،
ويتحكمون في طريق المواصلات الداخلية « فكان
ذلك أول الفتوح الحقيقية بعد (بلرم) التي
عززت مركز المسلمين ، وشدت من عزائمهم
كثيرا ، وواصلوا فتوحاتهم المظفرة مما اضعف
قوى العدو المادية والمعنوية ، وقويت الروح
المعنوية لدى المسلمين ، وآمنوا بقوتهم وقدرتهم
على مكافحة عدوهم « ونظروا الى المستقبل
بعين الرجاء والامل القوي ، وفي الحق كان
لهذا الاثر المعنوي في النفوس من القيمة
ما يعادل أثر الفتح المادي للمدن « والقلاع
والحصون ، ولذا فانا نعتبر أن الفتح الاسلامي
لصقلية أصبح تاما الآن « اذا استثنينا بعض
المدن : كسرقوسة « وطبرمين (٥) « وبعض
الاماكن الاخرى على الشاطئ الشرقي للجزيرة
التي كانت لا تزال تدين بالولاء والطاعة
للإمبراطورية البيزنطية ، ومع ذلك فيمكن أن
يقال : « بأن صقلية قد أصبحت اقليما
اسلاميا » .

★ ★ ★

قد يبدو غريبا نجاح المسلمين في فتوحهم الى
هذا الحد ، وبخاصة أيام تجدد نشاط

- (١) الكامل في التاريخ ج ٣ ص ٢٥٣ ، والمكتبة الصقلية (نهاية الأرب) ج ١ ص ٤٣١ ،
والعبر ج ٤ ص ٢٠٠ ، ومجموعة كمبريدج ج ٤ ف ٣ ص ١٣٦ ، وانظر خريطة (جزيرة صقلية)
للاستدلال على مواقع هذه المدن الثلاث .
- (٢) الكامل في التاريخ ج ٥ ص ٢٥٣ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، والعبر ج ٤ ص ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ودائرة
المعارف البريطانية م ٢٠ ص ٦٠٩ .
- (٣) الكامل في التاريخ ج ٥ ص ٢٩٠ ، والمكتبة الصقلية (نهاية الأرب) ج ١ ص ٤٣٢ ،
٤٣٣ ، والعبر ج ٤ ص ٢٠٢ .
- (٤) الكامل في التاريخ ج ٣ ص ٢٩٠ .
- (٥) انظر خريطة (جزيرة صقلية) اسقطت طبرمين سنة ٢٥٢ هـ (٨٦٦ م) ، وسرقوسة
سنة ٢٦٤ هـ (٨٧٨ م) .

المسلمين لهذا الاقليم في أيدي المسيحيين جعل منه وكرا لسانسهم ضد النفوذ الاسلامي في صقلية وقد أثبت الواقع خطاهم ، حيث بدأت من هذا الاقليم الحركات المهادية للنفسود الاسلامي ، والتي انتهت بطرد المسلمين من الجزيرة ، وهذا الموقف اشد ما يكون شيئا بما فعله المسلمون في الاندلس ، حيث تركوا الاقاليم الجبلية الشمالية ، ولم يعنوا بلخضاعها تماما لنفوذهم اكتفاء بما ملكوا من باقى شبه الجزيرة ، ولجأ النصارى الى هذه الفواحي فكانت هي النواة التي امتد منها نفوذ المسيحية فيما بعد وقوى حتى أدى أخيرا الى طرد المسلمين من الاندلس المسلمة بسنة ثمانية قرون .

★ ★ ★

ومع ذلك فقد تم انفذ فتح صقلية الذي بدأ منذ سنة ٢١٢ هـ (٨٢٧ م) وظلت صقلية تحت حكم المسلمين نيفا وسبعين ومائتي سنة هجرية رسخت اقدامهم فيها ، وأنشأوا امارة اسلامية جديدة تاصلت جذور الحكم الاسلامي فيها تاصلا شديدا ، وخطوا في تاريخها صفحة تعتبر من ازهى وأجدد صفحات تاريخ الاسلام والمسلمين خلال المصور الوسطى ، وعجرت حتى سنة ٤٨٤ هـ (١٠٩١ م) حيث تغلب (النورمان) على المسلمين ، وأصبح الكونت : (روجرين نكريددي هوتل) صاحب صقلية ، ووضع أساس دولة مسيحية فنية على انقاض الدولة الاسلامية بالجزيرة .

أما الحديث عن « صقلية تحت حكم المسلمين » فمعدنا معه في المقال التالي بحون الله تعالى .

الامبراطورية البيزنطية ، وإعادة هيويتها في عصر الامبراطور : باسيل الاول (٨٦٧ - ٨٨٦ م) الذي هدبت اساطيله (بلرم) أكثر من مرة فرقتها قوات المسلمين خائبة في الوقت الذي كان المسلمون يجنازون فترة اضطراب وعدم استقرار في الداخل مما أدى الى تولى سبعة ولا في الفترة من سنة ٢٥٧ - ٢٥٩ (٨٧٠ - ٨٧٢ م) لم يمكث بعضهم أكثر من شهر واحد (١) .

غير أن هذا الاضطراب لم يلبث طويلا حيث تغير الموقف بتولية : « ابراهيم بن أحمد » افريقية (٢٦١ - ٢٨٩ هـ - ٨٧٤ - ٩٠١ م) فأصدر أوامره المشددة الى والى صقلية وقتل : « جعفر بن محمد » بضرورة العمل بحزم وعزم ضد المدن الموالية للامبراطورية البيزنطية في الجزيرة ، فكان أول اثر لهذه الأوامر المشددة هو حصار ثغر « سرقوسة » الذي انتهى بسقوطه سنة ٢٦٤ هـ (٨٧٨ م) بعد حصار استمر تسعة أشهر ، وانتقل الى أيدي المسلمين ، وخرج عن حكم البيزنطيين الى الأبد . (٢)

وبذلك وبعد نيف وخمسين عاما انكمشت المقاطعات الامبراطورية البيزنطية المسيحية في صقلية الى نقط قليلة على الساحل الشرقي ، أو على مقربة منه ، وانتقل مركز المسيحية الى قرية صغيرة بالقرب من (مسيني) ندعى (رمطة) (٣) .

ولم العرب كانوا لا يرون استحقاق هذه الجهات لمنا ما يبذلون في سبيل اخذها لأن معظمها حصون جبلية قد لا يكون في امتلاكها مصلحة محقة للمسلمين ، ولا يضرهم بقاؤها في أيدي المسيحيين ، على أننا نرى أن تسرك

(١) المكتبة الصقلية ج ١ ص ٤٢٣ ، ٤٢٤ .

(٢) الكامل في التاريخ ج ٦ ص ١٩ ، والبيان المغرب ج ١ ص ١١٠ .

(٣) دائرة المعارف البريطانية م ٢٠ ص ٦٠٩ ، ورمطة الى المغرب من مسيني (انظر خريطة - جزيرة صقلية) .

حول اجتهادات الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه

للاستاذ : محمود مهدي استانبولي

بنصوص القرآن ، وأولوا ذلك بأنه — رضي الله تعالى عنه — نظر الى علة النص لا الى ظاهره ، فقد كانت علة اعطائهم تأليفهم واتقاء شرهم عندهما كان الاسلام ضعيفا ، فلما قويت شوكة الاسلام زال الداعي الى اعطائهم .

أقول : ان هذا الخليفة فهم معنى لفظ المؤلفلة قلوبهم محدودا بطائفة معينة من الناس ، فلما زالت أوقف سهمها ، بينما هذا السهم أوسع من ذلك فيها دلت عليه نصوص الأحاديث الكثيرة التي وردت حول سهم المؤلفلة قلوبهم ، والتي بينت أصنافهم ، وقد شرح ذلك الحافظ ابن كثير في تفسيره فقال : « وأما المؤلفلة قلوبهم فاقسام منهم من يعطي لیسلم ، كما أعطى النبي صلى الله عليه وآله وسلم صفوان بن أمية من غنائم حنين . وقد كان شهدا مشركا ، قال : فلم يزل يعطيني حتى صار أحب الناس الي بعد ان كان أبغض الناس الي : كما قال الامام أحمد : حدثنا زكريا ابن عدي ، حدثنا ابن المبارك عن يونس عن الزهري عن سميد بن المسيب عن صفوان بن أمية قال : أعطاني

قام هذا الخليفة الراشد ، والحاكم المبقر بطائفة من الاجراءات الحكيمة التي ظنها بعض الناس اجتهادات منه ، جاءت خلاف نصوص الشريعة ، فأخذوا يؤولون ذلك بأن الخليفة عمر نظر الى علة النص لا الى ظاهره ، وبذلك فتحو المجال للعبث بالشريعة والجرأة عليها تحت ستار التحري عن المصلحة ، والبحث عن علل وغايات النصوص دون ظواهرها (!!!) .

وقد سرت عدوى هؤلاء الى كثير من الشباب المثقف ، الذي أخذ يتهاون بنصوصها متخذا من صنيع عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه حجة له بزعمه .

وقد رأيت ان أبحث هذا الموضوع الخطير ، لأثبت للأهل أن هذا الخليفة الراشد لم يكن مجتهدا ، انما كان متعبا لنصوص الشريعة التي خفيت على كثير من الباحثين الذين كتبوا في هذا البحث الشائك . وسأقتل كلامهم وأرد عليه .

١ — قالوا : ان عمر منع سهم المؤلفلة قلوبهم مع أن سهمهم مفروض

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم حنين ، وأنه لأبغض الناس الي ، فما زال يعطيني حتى انه لأحب الناس الي . ورواه مسلم والترمذي من حديث يونس عن الزهري .
ومنهم من يعطي ليحسن اسلامه ويثبت قلبه كما أعطى الرسول يوم حنين ايضا جماعة من صناديد الطلقاء واشرافهم مائة من الابل ، وقال : « انى لأعطي الرجل ، وغيره أحب الي منه ، خشية ان يكبه الله على وجهه في نار جهنم » . وفي الصحيحين عن أبي سعيد أن عليا بعث الى النبي بذهبية في تربتها من اليمن ، فقسما بين أربعة نفر : الأقرع بن حابس ، وعيينة بن بدر ، وعلقمة بن علاثة وزيد الخير ، وقال : « اتالفهم » ومنهم من يعطي لما يرجى من اسلام نظرائه ، ومنهم من يعطي ليجبي الصدقات مما يليه ، او ليدفع عن حوزة المسلمين الضرر من أطراف البلاد ، ومحل تفصيل هذا في كتب الفروع والله أعلم .
وهل تعطى المؤلفات قلوبهم على الاسلام بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ؟ .

فيه خلاف ، فروى عن عمر وعامر والشعبي وجماعة أنهم لا يعطون بعده ، لأن الله قد أعز الاسلام وأهله ومكن لهم في البلاد ، وأذل لهم رقاب العباد .

وقال آخرون : بل يعطون لأنه عليه الصلاة والسلام قد أعطاهم بعد فتح مكة ، وكسر هوازن ، وهذا أمر قد يحتاج اليه فيصرف اليهم أ ه .

وعلى ذلك فلا يصح أن يقال ان عمر منع المؤلفات قلوبهم نصيبهم من الزكاة ، بل الصواب أنه إنما منع من ليس من المؤلفات قلوبهم في فهمه هو ، ولذلك فلا يجوز ، أن يتخذ فعل عمر هذا مثالا للمناهج الفقهي الواقعي ، والنظر الى علة النص ، لا الى ظاهره فليس في المسألة أكثر من فهم خاص لهذا النص القرآني .

ان سهم المؤلفات قلوبهم لو استخدمه المسلمون في أيام مجدهم وراثتهم لاشتروا به كثيرا من المرتزقة الذين يضللون اقوامهم أو يسكتون على ضلالهم لتتسنى لهم الحياة الرغيدة ، فلو وجدوها من المسلمين عن طريق هذا السهم لدخلوا في دين الله أفواجا وأدخلوا اقوامهم معهم ! . ولو كان لي من الأمر شيء ، لجعلت سهم المؤلفات قلوبهم لتأليف كتاب الغرب وأدبائه وأرباب صحفه ليثثوا على الاسلام ويدافعوا عنه ويحضوا اقوامهم لاعتناقه ! .

ومهما كان من اجتهاد الخليفة عمر رضي الله تعالى عنه ، فقد كان اجتهاده في فهم النص ، لا في تركه ، فله اجر الاجتهاد لقوله صلى الله عليه وسلم :

« اذا اصاب الحاكم فله اجران ، وان اخطأ فله اجر » ورحم الله تعالى الامام مالكا فقد قال :

« كلهم يرد عليه الا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم » .

٢ - وقالوا : وكذا اجتهد عمر في وقف تنفيذ حد السرقة على السارقين واكتفائه بتعزير السارق عن قطع اليد في عام المجاعة المسمى بعام الرمادة ، فاعتبر فيه شبهة عامة في أنهم كانوا يسرقون عن ضرورة .

اقول : ليس في عمل الخليفة عمر في وقف تنفيذ حد السرقة على السارقين عام المجاعة اجتهاد منه ، فإنه لا اجتهاد في مورد النص ، إنما هو اتباع لنص قوله تعالى : « فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه » وقوله سبحانه : (فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لاثم فإن الله غفور رحيم) .

واستبعد لجوء هذا الخليفة الراشد حتى الى تعزير السارق المضطر ، كما زعموا - وقد أعلن الله سبحانه بأنه (لا اثم عليه) .

٣ - وقالوا : وكذلك اجتهد عمر في منع تقسيم أراضي سواد العراق

وابن السبيل كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم .. (الحشر) .

فهل يتصور العقل أن يعتبر عمر أراضي العراق من الفء وقد فتحت عنوة وحرباً ؟! .
أم هل يتصور العقل أيضاً أن يعتبر الرسول عليه الصلاة والسلام أراضي خيبر فينا ؟! وقد فتحها بالحرب والقتال ؟! .

ان هؤلاء لما راوا عدم توزيع أراضي العراق وخيبر حسب آية الغنائم لجأوا الى هذه التأويلات ، زاعمين أنها اجتهادات من عمر ا .

ومن المؤسف أن هؤلاء المدعين لجأوا الى تقييد آية الفء في سورة الحشر السابقة لاثبات دعواهم وهي : « للفقرء والمهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم .. الخ » والذين تبوأوا الدار والايمان من قبلهم « الخ .. » والذين جاءوا من بعدهم .. » وزعموا بأن الخليفة عمر بعد تلاوة قوله تعالى : « والذين جاءوا من بعدهم » قال للمجاهدين الذين طلبوا توزيع الأراضي : « ما أرى هذه الآية إلا عمت الخلق كلهم حتى الراعي بكداء .. » .

ومن الغريب أن الحشر جاءت كلها في الفء فكيف يعقل أن يحتج بها الخليفة عمر لرد طلب المجاهدين في توزيع الأراضي التي فتحت عنوة ؟! .

والصواب أن هذا الخليفة إنما استشار المسلمين في طريقة توزيع أموال الفء ، لا أموال الغنائم .

جاء في كتاب « الدر المنثور في التفسير بالمأثور » للسيوطي . أخرج ابن أبي شيبة وابن مردويه والبيهقي عن زيد بن أسلم عن أبيه قال سمعت عمر بن الخطاب يقول اجتمعوا لهذا المال فانظروا لمن ترونه . ثم قال لهم : اني أمرتكم أن تجتمعوا لهذا المال فتنتظروا لمن ترونه . واني قرأت آيات من كتاب الله . ألقنني : سمعت الله - تعالى - يقول : « ما آفأ الله على رسوله - الى قوله - والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم » والله ما هو لهؤلاء وحدهم « والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا » - الى قوله : « رحيم » - والله ما أحد من المسلمين الا له

على المجاهدين الفاتحين لها الذين طالبوا بتقسيمها بينهم كما تقسم الغنائم الحربية بعد تخميسها حسب نص قوله تعالى : (واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ..)

وقالوا أيضاً وقد ذهب عمر الى خلاف رأي هؤلاء المجاهدين ، فاعتبر الأراضي من الفء الذي تتعلق به حقوق المسلمين عامة حاضريهم وآتيهم رعاية لمصلحة الأجيال وحقوقها في بيت المال ، وفقاً لما ينبيء به النظر السديد الى مجموع النصوص القرآنية لا الى بعضها دون بعض . فأبقى - لذلك عمر الأرضين لأهلها وطرح عليها ضريبة الخراج ، لأن ذلك أصلح لحياتها ، وأعم وأدوم لنفعها .

وقالوا أيضاً :

وقد ثبت في السنة أنه عندما فتح النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - خيبر ، وقد فتحت عنوة لا صلحاً ، ونزل أهلها اليهود والمحاربون على حكم الجلاء - عدت أراضيها من الفء ! وعزل النبي نصفها ، فتركه للنوائب والنوازل ، وقسم الباقي بين المسلمين : -

أقول : من الغريب أن يزعم هؤلاء ، أن عمر اعتبر أراضي سواد العراق من الفء ، كأن المسألة كيفية !! وقد فتحت عنوة بايجاب الخيل وصوله الجيش في المعارك الحربية ، وأغرب من ذلك أن يزعموا أن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم نفسه اعتبر أيضاً أراضي خيبر من الفء ! وقد فتحت عنوة !!

ما أبعد الفرق بين توزيع أموال الغنائم وأموال الفء ، وقد ذكرنا سابقاً آية توزيع الغنيمة . وما نحن أولاء نذكر آية تعريف الفء وطريقة توزيعه :

« وما آفأ الله على رسوله مما أوجفتم عليه من خبايا ركائب ولكن الله يسلم رسوله على شيء » والله على كل شيء قدير . ما آفأ الله على رسوله من أهل القرى فلهه ونفره . والذي القربى واليتامى والمساكين

حق في هذا المال أعطى منه أو منع منه حتى راع بعدن .. وقسم عمر ذات يوم من المال فجعلوا يثنون عليه ، فقال : ما أحكمكم ! لو كان لي ما أعطيتكم درهما ! هـ .

ومما سبق ندرك أن اجتهد عمر - رضي الله تعالى عنه - كان في طريقة تقسيم الفئ لا الفنائم خلافا لما ذكره من نحن بصددهم .

نعود بعد هذه التوطئة الى الكلام على حجة الخليفة عمر في عدم توزيع أراضي العراق على المحاربين نقلا عن الامام ابن القيم رحمه الله تعالى ومنه ندرك ونتحقق أن هذا الخليفة لم يكن مجتهدا ، خلافا للنص ، إنما كان متبعا للنص النبوي .

جاء في كتاب زاد المعاد :

« .. والامام مخير في أرض العنوة بين قسمها ، ووقفها وقسم بعضها ، ووقف البعض ، وقد فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الأنواع الثلاثة : فقسم قريظة والنضير - أي على المحاربين - ولم يقسم مكة . وقسم شطر خيبر ، وترك شطرها (١) .

فيكون عمر بن الخطاب - رضي الله تعالى عنه - اختار في أراضي العراق ما فعله الرسول في مكة .

وقد يعترض على هذا الكلام معترض ، فيقول أن مكة لم تفتح عنوة ، وهذا الاعتراض مردود ! . قال الامام ابن القيم :

والذي يدل على أن مكة فتحت عنوة وجوه : أحدها أنه لم ينقل أحد قط أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم صالح أهلها زمن الفتح ، ولا جاءه أحد منهم صالحه عن البلد ، وإنما جاءه أبو سفيان ، فأعطاه الأمان لمن دخل داره ، أو أغلق بابيه أو دخل المسجد أو القى سلاحه .

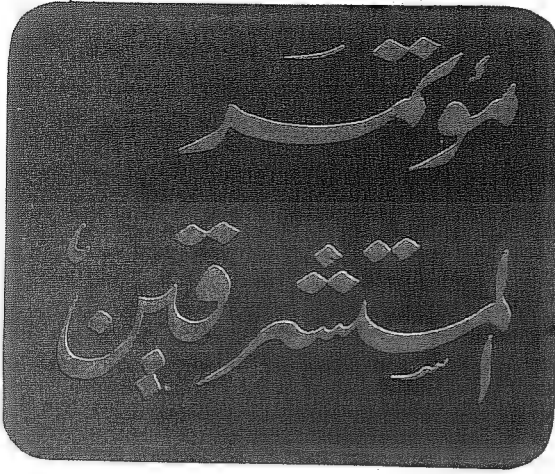
ولو كانت قد فتحت صلحا لم يقل :

من دخل داره أو أغلق بابيه أو دخل المسجد فهو آمن ، فإن الصلح يقتضي الأمان العام . والثاني أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : أن الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليها رسوله والمؤمنين وأنه أذن لي فيها ساعة من نهار ، وفي لفظ أنها لم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدى ، وإنما أحلت لي ساعة من نهار ، وفي لفظ فإن أحد ترخص لقتال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقولوا : « أن الله أذن لرسوله ، ولم يأذن لكم » وإنما أذن لي ساعة من نهار . وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس .

وهذا صريح في أنها فتحت عنوة ، وأيضا فإنه ثبت في الصحيح أنه جعل يوم الفتح خالد بن الوليد على الخبيبة اليمنى ، وجعل الزبير على الخبيبة اليسرى وجعل أبا عبيدة على البيادقة وبطن الوادي .. وأيضا فإن أم هانئ أجارت رجلا ، فأراد على ابن أبي طالب قتله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « قد أجرنا من أجرت يا أم هانئ » وأيضا ففي السنن بإسناد صحيح أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما كان يوم الفتح قال : أمنوا الناس إلا امرأتين وأربعة نفر اقتلوهم ، وإن وجدتموهم متعلقين بأسنار الكعبة والله أعلم (٢)

اكتفي الآن بهذا القدر ، آملا أن أكون وفقت لأقناع الذين كتبوا في اجتهادات عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ، الى مبلغ حرص هذا الخليفة الراشد على نصوص الشريعة وتمسكه بها ، وقد كان اجتهاده ينحصر في تقديم نص على آخر رأى فيه مصلحة للمسلمين .

وفي ذلك بلاغ لمن كان له قلب ، أو ألقى السمع وهو شهيد .



الدكتور محمد عبد الرؤوف

مؤسسة سلامة نيويورك

اكتب هذا من جامعة « ميشيغن - Michigan » الكاتبة بمدينة « آن اربور - Annarbar » التي تبعد عن مدينة « نيويورك » نحو سبعمائة ميل ، فقد عقد بهذه الجامعة الدورة السابعة والعشرون للمؤتمر المشرقين العالمي لمدة اسبوع بدأت يوم الاحد الثالث عشر من شهر اغسطس ١٩٦٧ .

ولاول مرة يعقد مؤتمر المشرقين في أمريكا ، وهذا يعكس مبلغ التطور العظيم الذي وصلت اليه الدراسات الشرقية من اسلاميات وغيرها بالولايات المتحدة الامريكية . ولم يعقد المؤتمر خارج أوروبا منذ تأسس في القرن الماضي وعقد اجتماعه الاول في باريس بفرنسا عام ١٨٧٢ الا ثلاث مرات ، هذه المرة حيث عقد في حرم هذه الجامعة الامريكية ، ومقرتين قبلها ، احدهما حين عقد بالجزائر عام ١٩٠٥ والاخرى حين عقد في مدينة « نيودلهي » بالهند عام ١٩٦٤ .

وقد حضر المؤتمر في هذه الدورة ممثلون من أكثر من خمسين دولة ، وبلغ مجموعهم أكثر من ألفين وخمسمائة من شرقيين وشرقيات . ومشرقين ومشرقات ، وذلك رغم تخلف عدد كبير ممن كان مزمعا الحضور وتأخر في آخر لحظة ، من بين هؤلاء الوفد السوفيتي ووفد الصين الشيوعي ووفود بعض البلاد الاخرى .

وكان المسئول عن تنظيم هذه الدورة « جمعية المشرقين الامريكية » The American Oriental Society و « جمعية الدراسات الآسيوية - The association for asian studies » وتلقت الهيئة المنظمة للمؤتمر مساعدات مالية من حكومة الولايات المتحدة ومن بعض المؤسسات

المالية والاقتصادية والثقافية بأمريكا » فأعانها ذلك على تيسير الحضور على الراغبين من العلماء من الخارج فنظمت طائرات خاصة أحضرتهم الى مقر الاجتماع من أوروبا والشرق الأقصى بأجور زهيدة للغاية ، ونزل جميع القادمين من خارج أمريكا ضيوفا عليها أثناء مدة انعقاد الدورة . وقد أنزل هؤلاء وغيرهم من العلماء الأمريكيين والعلماء المقيمين بأمريكا ممن اشترك في المؤتمر في مساكن الجامعة » وقدمت لهم الوجبات » وقد اتبع في ذلك أسلوب أمريكي بسيط وعملي ، فكان اذا كان وقت الطعام دخل السادة العلماء صفوفًا وجميع كل منهم أطباق طعامه وحملها الى مائدة ليجلس عليها ، فاذا فرغ أعادها بنفسه الى حوامل خاصة تجمع عليها .

وجامعة « متشيجن » التي رحبت بعقد المؤتمر في رحابها تعتبر إحدى الجامعات الأمريكية ذات الشهرة العالية ، وقد مضى على تأسيسها مائة وخمسون عامًا » والمدينة التي توجد بها هادئة وتكثر بها الأشجار والزهور » ويضفي ذلك على الجامعة ومنشأتها جوا من الهدوء الشامل مما يساعد على التركيز وصفاء الذهن ، ويمكن من التركيز والتفرغ للدراسة والبحث العلمي ، لذلك كان اختيار هذه الجامعة مقرا لعقد هذه الدورة للمؤتمر اختيارا مناسبًا . ومع ذلك فقد حرصت الهيئة التي نظمت المؤتمر على أن تمكن العلماء المشتركين في هذه الدورة القادمين من أقطار خارج أمريكا من زيارة كل من واشنطن ونيويورك فنظمت لهم جميعا رحلة لمدة ثلاثة أيام في كل من المدينتين . وكان مما شرح صدرنا في جامعة « متشيجن » نشاط جمعية الطلاب المسلمين بها ، فقد يسروا لنا الاجتماع لأداء فريضة الجمعة كما أقاموا حفلا شائقا للمشاركين من علماء المسلمين في المؤتمر .

ولكلمة الاستشراق في أذهاننا معشر المسلمين صدى يرتبط بمعاني التعريف بالاسلام والاطمن عليه ومحاولة تشويه تعاليمه السليمة . واننا لمغذرون في ذلك » فقد اقترنت حركة الاستشراق بحركة الاستعمار الغربي والتبشير بالدين المسيحي بين المسلمين ، واتخذت دراسة الاسلام وتاريخه وفلسفته ولفته ذريعة للوصول الى أعماق جماعات المسلمين والدخول بينهم ومحاولة التأثير على الضعاف منهم واستخدمت في نفس الوقت لتشويه سمعة الاسلام والاساءة الى كتابه المقدس والاطمن على رسوله الكريم .

ولكن هناك ملاحظة يحسن أن نذكرها ، وهي أن كلمة الاستشراق لا تقتصر على تخصص الباحث في دراسة الاسلام والعربية ، ولكنها تعني التخصص في دراسة حضارة من الحضارات الشرقية ، فهناك مستشرق متخصص في حضارة الاسلام ، وآخر متخصص في دراسة حضارة الصين ، وثالث متخصص في حضارة الهند ، وغيرهم متخصص في حضارة عالم الملايو » وهناك غيرهم وغيرهم ، لذلك اذا أنت قلبت صفحات الكتاب الذي يحتوي على برامج هذه الدورة للمؤتمر لوجدته موزعا على تسع عشرة هي كما يلي :

شعبة الحضارات القديمة بالشرق الأدنى » شعبة العالم الاسلامي والشرق الأدنى » شعبة جنوب آسيا في العصور القديمة ، شعبة جنوب آسيا في العصر الحديث » شعبة جنوب شرقى آسيا ، ثم شعبة الصين وحضارتها في العصور القديمة ، وشعبة الدراسات الصينية في العصر الحديث ، وشعبة الدراسات اليابانية » وشعبة الحضارات في وسط آسيا وشعبة دراسات الحضارة الكورية . وتتناول الدراسات في كل واحدة من هذه الشعب كل ما تتصوره من نواحي العلوم والدراسات تاريخية ومعجمية وفنية ولغوية ودينية وفلسفية وغيرها . فالدراسات في الشعبة

الأولى مثلا تناول الحضارة المصرية القديمة بجميع فروعها والحضارات البابلية والآشورية والفينيقية واللغات السامية الى غير ذلك .

فالمستشرق هو الأوربي الذي يعنى بدراسة فرع من هذه الفروع أو حضارة من هذه الحضارات فالمستشرق غربى أوربي رجلا أو امرأة يتخصص فى دراسة حضارة من حضارات الشرق الأقصى أو الشرق الأدنى ، ولا يطلق اللفظ عادة على من يتخصص فى دراسة إحدى هذه الحضارات من أهل الشرق ، فهم شرقيون أصلا لا اكتسابا ، وإن كان هناك الآن اختلاط وتعاون بين العلماء فى هذه النواحي الدراسية وتلاق بينهم فى المحافل والمؤتمرات العلمية بصرف النظر عن البلد الذى جاء منه العالم أو الجنس الذى ينسب إليه .

وهناك ملاحظة أخرى ، هى أن المستشرق الإسلامى ، أى العالم الغربى الذى يتخصص فى دراسة علوم الإسلام والعربية ، وإن كان موضع الريبة منا معشر المسلمين ، كان له جهد فى إحياء التراث العربى ونصيب غير قليل فى استخدام الأسلوب العلمى وأدواته الفنية الحديثة فى دراسة الحضارة الإسلامية واللغة العربية ، فإن المستشرقين هؤلاء استطاعوا بفضل ما لديهم من ثروات وصلات ووسائل وتيسيرات مادية وأدبية — استطاعوا أن يبعثوا من ذخائر الكتب والبحوث التى خطها أسلافنا الأجداد ما زاد فى ثروتنا العربية الإسلامية الى حد مرموق ، كما أنه كان من بينهم من وضع الفهارس وبوبها ونظمها « ويسر على الباحثين عملهم ، ووضع الخطة لمن جاء بعدهم ، فنسج على منوالهم ، وزاد على ما أنتجوا مادة واتقانا ودقة ، وكان منهم كذلك من أبرز بعض نواحي المجد فى تاريخنا العريق وثقافتنا الشاملة . ولكننا مع ذلك نحذر من المفالة والتورط ، ونحذر من أن تعميما غيرة التقدير لما أنتجه هؤلاء عن فضل أسلافنا أو نتجأه يد المتعجبين فى الميدان من علمائنا العرب ومحصلهم العظيم كما وكيفا . وأسلوبا » وإن هذه اليد التى أسداها بعض المستشرقين كانت فى الإجماع الأغلب نتيجة لتحقيق أهداف ترجع لصالحهم أو لاتباع رغبات تتعلق بهم ، فما كان هدفهم الدفاع عن حوزة الإسلام أو بيان سلامة عقيدته وصلاح مبادئه « وما قصدوا إنباء ثروة العربية أو إحياء مجد العروبة ، كما أن غير القليل من الأجيال العربية التى عاصرت حياة الاستشراق وتعاصره كان لهم ما يضارع فضل هؤلاء أو يفوقه فى مجالات البحث والتأليف والإنتاج فى أسلوب علمى وذوق أدبى مع تجنب التعصب « والسعى وراء الحق من أجل الحق .

وفى كل دورة يختار رئيسا للمؤتمر وأمين عام له من بين العلماء فى البلد الذى تعقد فيه الدورة وقد اختير الأستاذ « نورمان براون » رئيسا لهذه الدورة ، والأستاذ « ريسيل فايفيلد » أمينا عاما « والأول أستاذ بجامعة « بنزلفانيا » تقدمت به السن ، وهو مستشرق عالمى معروف وذو إنتاج عظيم فى حقل الدراسات الهندية ، أما الآخر فهو أستاذ بجامعة « متشجين » وله إنتاج خصب فى مجال حضارة جنوب شرقى آسيا ، وللمؤتمر لجان وهيئات من أهمها اللجنة الاستشارية « ويسرنا أن نذكر أن من بين أعضائها الأستاذ محمد خلف الله أحمد العالم الإسلامى والأديب العربى المعروف « وكان لكل شعبة من الشعب الدراسية التى تحدثنا عنها رئيس يتولى الإشراف عليها وتنظيمها ، وكان رئيس الشعبة الإسلامية فى هذه الدورة الأستاذ ج. أ. فون جرونباوم وهو أستاذ بجامعة « كاليفورنيا » وله مؤلفات وبحوث عدة عن الإسلام منها كتاب عن الأعياد الإسلامية وآخر بعنوان « الإسلام فى القرون الوسطى » وثالث بعنوان « الإسلام الحديث » .

وقد بدأ المؤتمر بجلسة افتتاحية عقدت في اليوم الاول بالقاعة الكبرى بالجامعة التي اخطت بالمؤتمرين . وقد حيا فيها مدير الجامعة المؤتمر ورحب بعلماؤه ، وخير ما ألقى في هذه الجلسة خطاب رئيس الدورة السابقة الأستاذ « هانيون كبير » العالم الهندي المعروف . فقد ذكر العلماء بواجبهم نحو الانسانية والعمل على التقريب بين وجهات النظر ، وذكر ان اسباب الحروب والمنازعات ترجع الى خوف الاقليات من الاكثرية وحرص الاكثرية على المميزات التي تتمتع بها وخوفها من التحلل نتيجة لتحدى الاقليات . وأرجع عوامل الانقسام في المجتمع البشرى الى اختلاف اللون او الدم او اللغة او الدين او المذاهب السياسية والاقتصادية . ثم ناقش هذه العوامل بايجاز وبين ان عوامل الوحدة الانسانية أقوى من اسباب الاختلاف . واستشهد بما صنع الاسلام لعدد كبير من القرون من استيعاب جميع العناصر التي قبلت هذا الدين على اختلاف لغاتها ولوانها وأقطارها وتجاربها التاريخية ، فوحد جماعاتها وسوى تماما بينها . وهيا جوا تسوده العدالة والسلامة والأمن والاستقرار .

ثم بدأت التسبب الدراسية وحلقاتها اجتماعاتها في المواعيد والاماكن التي خصصت لكل منها وكانت الحلقات تعقد جلستين كل يوم طول كل منهما ساعتان ونصف . تبدأ الاولى في التاسعة والنصف صباحا والاخرى في الثانية والنصف بعد الظهر . وفي المساء كان هناك انواع اخرى من النشاط والاستقبالات ، وكان من اطرف هذا النوع من النشاط المسائي ان شاهدنا شريطا سينمائيا طويلا عن حفريات اجريت في جنوب الجزيرة العربية في اوائل الخمسينيات اسفرت عن اكتشافات تاريخية عليمة هامة . وسار الامر على هذا النهج حتى انتهى المؤتمر بمقد جلسة ختامية اعلن فيها فض الدورة وتليت فيها بعض القرارات وتحدث فيها بعض الاعضاء بالشكر للهيئة التي اشرفت على تنظيم المؤتمر لما بذلوا من جهد وما قدموا من ترحيب ، وقد بعث الرئيس « جونسون » رئيس حكومة الولايات المتحدة برسالة حيا فيها المؤتمر . كما بعث « أونان » السكرتير العام لهيئة الامم المتحدة رسولا ألقى خطابا باسمه في الجلسة الافتتاحية للمؤتمر .

ولم تكن كل شعبة من الشعب التي لكرناها تجتمع كلها معا . وانما قسمت كل شعبة الى اقسام او حلقات دراسية قد يكثر عددها او يقل ، ولقد كانت الحلقات الدراسية التي قسمت اليها الشعبة الاسلامية اكثرها عددا ، فلقد اشتملت على الحلقات الآتية : الشرق الأدنى في العصر الحديث . الادب الفارسي ، اللغة العربية . الادب العربي ، تاريخ الشرق الأدنى ، التاريخ الاسلامي ، القيم الاسلامية . الجغرافيا التاريخية . المجتمع والادارة في عهد العثمانيين . الفن والعمارة في الشرق الأدنى . الفقه الاسلامي ، الاقتصاد ومشكلة السكان ، الادب التركي العثماني ، روسيا والأتراك . الدين الاسلامي . القرنان الثامن عشر والتاسع عشر في الشرق الأدنى ، تاريخ العثمانيين . التجارة ، الدراسات الاسلامية . تركيا في القرن التاسع عشر والقرن العشرين ، المؤلفات في التاريخ الاسلامي .

وقد عقدت كل واحدة من هذه الحلقات عددا من الجلسات ألقى في كل منها عدد من البحوث ونوقشت . وقد تناولت الموضوعات النواحي التربوية والاقتصادية والسياسية والفلسفية والدينية والاجتماعية ، ومست نظام المدنية الاسلامية والقيم الخلقية والنقد الادبي والفرق والمذاهب وموضوع الوحي وعلاقته بالتشريع والتصوف والموسيقا واللهجات العربية واللغات العامية . واشتملت على تحقيقات تاريخية ودراسة لبعض الشخصيات الاسلامية وعلى مقالات عن اللغات التركية والكردية والفارسية . ويلاحظ ان هناك تداخلا بين الكثير من الحلقات التي قسمت اليها الشعبة الاسلامية . ولكن يبدو ان التنظيم لهذه البرامج قسموا البحوث التي تلقوها الى مجموعات . ثم اختاروا عنوانا

مناسبا لكل مجموعة منها فمطلوه حلقة خاصة بغض النظر عن صلاحية عنوان عام قد يدرج تحته عدد من هذه الحلقات .

ونتيجة لكثرة عدد هذه الحلقات وتعدد جلسات كل منها ، فان عددا منها كان يجتمع فى وقت واحد ، فكان عليك أن تدرس البرامج مقدما وتتعرف على موضوعات البحوث التى ستلقى وعلى مواعيدها ومكانها ، ثم يختار لنفسك ما تشاء ، وكان يحدث طبعاً أن تجد عددا من الموضوعات تفريق كلها بالحضور ولكن قد ■ لها موعد واحد ، فتكون مضطرا لاختيار ما تراه أفضل لنفسك وأقرب الى هواك .

وكانت الانجليزية هى اللغة المتداولة فى المؤتمر ■ ولكن القى قليل من البحوث باللغة الفرنسية وعدد آخر بالالمانية ■ والقى حديث أو حديثان باللغة العربية .

وقد عقدت حلقة خاصة مفيدة عن مشكلة تعليم اللغة العربية تحت رعاية « جمعية معلمى اللغة العربية بالجامعات الامريكية » نوقشت فيها الجهود التى تبذل لتبسيط تعليم اللغة العربية فى الجامعات الغربية والخطط التى توصلت اليها هذه الجماعة ومنها اختيار مجموعة من المفردات الهامة لتعلم فى المرحلة الاولى ■ كما نوقشت مشكلة استعمال المصطلحات العربية فى تدريس القواعد العربية ■ وكان هناك اتجاه عام نحو ايثار استعمال المصطلحات العربية دون اللجوء الى مقابلتها فى اللغات الاجنبية الا عند الحاجة .

وكان من أمتع الحلقات تلك التى دار البحث فيها حول ما يسمونه ■ اللغة العربية الحديثة ■ وحول اللغات العامية وخصائصها ، وهناك اتجاه فى أمريكا وبعض الجامعات الاوربية للمبالغة فى أهمية اللهجات العامية والعناية بتدريسها باعتبارها ■ اللغة المستعملة ■ ، فهناك دراسة خاصة باللغة المصرية ، وأخرى باللغة التونسية ■ وثالثة باللغة المغربية .. وهكذا وهكذا . ولكن هناك حركة مقاومة لهذا الاتجاه يتولاها بعض الاساتذة من العرب الفيوريين على لفهم الفصحى والذين يتوجسون خيفة مما قد يكون وراء هذا الاتجاه من نوايا استعمارية تهدف الى توسعة الفجوة بين الفصحى والعامية من جانب ، وتمزق الوحدة العربية التى تقوم على وحدة اللغة كدعامة من دعائمها من جانب آخر .

ومن المظاهر التى شرحت المصدر كثرة عدد العلماء العرب الذين اشتركوا فى هذه الدورة للمؤتمر وكثير منهم يشغلون مناصب علمية هامة فى الجامعات الامريكية والاوربية ، على أن اهتمام العلماء العرب بالاشتراك فى هذا المحفل العلمى الكبير ليس جديدا ولا مستحدثا ، وانما يسير الجيل الحاضر من علمائنا على سنة سلفهم الإبرار الذين أبدوا اهتماما ظاهرا به منذ البداية ، ولو تيسر كتابة بحث مستقل يستعرض فيه اشتراك العلماء العرب فى هذا المؤتمر العلمى العالى منذ دوراته المبكرة حتى الآن مع تلخيص لما أسهموا به من بحوث ودراسات لكان ذلك بهنا مفيدا وممتعا ■ ولعل الوقت يسمح بذلك فى المستقبل غير البعيد ■ ومع ضيق المقام لا يفوتنا أن نشير هنا بمناسبة ذكر اللهجات والخصوصية نحو الاهتمام بالعامية الى بحثين تقدم بهما عالمان عربيان للمؤتمر فى القرن الماضى منذ أكثر من ثمانين سنة .

كتب البحث الاول المرحوم ■ حفنى ناصف ■ وقدمه للدورة السابعة للمؤتمر التى عقدت بمدينة « فينا » عام ١٨٨٦ بعنوان « مميزات لغات العرب وتفرج اللغات العامية عليها وفائدة علم التاريخ من ذلك ■ . وهو بحث جيد للغاية ■ يتلخص فى أن اختلاف اللهجات الماصرة تعكس الاختلاف فى لهجات القبائل العربية التى نزحت من الجزيرة بعد الفتح الإسلامى واستقرت بالبلاد المفتوحة ومن ذلك قد يمكننا التعرف على كيفية تفرق القبائل العربية من قريش وغيرها بين مختلف الأقطار ■ فيقارن مثلا بين أهل التيا وأهل بني سويف من صعيد مصر فى النطق بحرف القاف وبين اختلاف طريقة النطق

بهذا الحرف بين البلدين مع ما بينهما من جوار واختلاط ، فأخذى الناهضين تنطقها قائما خالصة والأخري مشوبة بالكاف ، وبما أن قريشا كانت تنطقها قائما خالصة وغيرها يشوبها بالكاف ، فاستنبط من ذلك أن العرب الذين استوطنوا بني سويف كانوا من قريش ونسب إليهم أيضا الجهات التي تنطق بالكاف صريحة من الديار المصرية كاهل الفيوم وبلبيس وغيرها من النواحي ، ونسب من ينطق بالكاف مشوبة بالكاف كسكان الشرقية وسائر أهل الصعيد إلى قبائل غير قرشية ، ويشتمل البحث على ملاحظات وفوائد أخرى كثيرة ممتعة .

وأما البحث الثاني الذي نود الإشارة إليه هنا فقد تقدم به المرحوم « أمين فكرى » فى الدورة التالية للمؤتمر التى عقدت بمدينة ■ استكهلم ■ عام ١٨٨٩ م ، وكان رئيس الوفد المصرى لدى هذه الدورة والده المرحوم « عبد الله باشا فكرى » الذى قدم بحثا آخر عن شعر حسان بن ثابت ، وكان من بين أعضاء هذا الوفد المرحوم « الشيخ حمزة فتح الله » الذى قدم بحثا بعنوان « باكورة الكلام على النساء فى الإسلام » ، أما البحث الذى قدمه « محمد أمين فكرى » فكان عنوانه « نبذة فى أبطال رأى القائلين بتمويض اللغة العربية الصحيحة باللغة العامية فى الكتب والكتابة » وقد أشار إليه الأستاذ محمد خلف الله فى حديثه الذى ألقاه فى هذه الدورة الأخيرة للمؤتمر وقد حضر ممثلا للجامعة العربية ، كما أشار إليه أيضا فى كتابه « معالم التطور الحديث فى اللغة العربية وآدابها » وقد حاول أمين فكرى فى دراسته هذه بنجاح أن يفند زعم القائلين بأن اللهجات العامية أصبحت لغات مستقلة فى ذاتها بعيدة من العربية الفصحى الأصلية ، وأنها أصبحت كافية ووافية ، وأن الإصرار على استعمال الفصحى فى العلوم والدراسات كان عاملا فى تأخر نهضة البلاد العربية لعجز هذه اللغة عن الوفاء بحاجة العلوم والمواد من مصطلحات وعبارات ، وقد أثبت مبلغ قرب الفصحى من أذان العرب وقلوبهم ، وأنها وحدها مفهومة وواضحة الدلالة للعربى أينما استقر سواء كان فى أقصى الغرب أو فى اأدنى الأرض ، أما العامية — وهى متغيرة وغير ثابتة — فليست مفهومة ولا يتسنى استخدامها فى كل مكان ، واستشهد على ذلك بالأمثلة ■ كالعبارات المختلفة المقابلة للعبارة الفصيحة « كيف حالك ؟ » فى مختلف البلاد العربية ، وشرح كيف أن العبارة العامية مفهومة حيث تستعمل فحسب لا خارج البلد الذى تستعمل العبارة فيه ، بينما اذا استعملت العبارة الفصيحة كنت مفهوما أينما كنت ، وساق أمثلة أخرى مماثلة ■ أما الزعم بأن هنالك صعوبات فى استخدام الفصحى وحدها فى العلوم والفنون والكتابة فرد عليه بأن هنالك صعوبات أشد وأقسى اذا نحن حاولنا استخدام العامية فى ذلك ، ثم خلاص من ذلك كله بأن اللغة العربية الفصيحة هى السبيل لتقدم العرب فى جميع أهوالهم .

ونختم الحديث بسياق قول المرحوم حفى بك ناصف فى رثاء صديقه الشيخ حمزة فتح الله مشيرا الى رحلاته للاشتراك فى مؤتمر المستشرقين وكان الشيخ حمزة يحتفظ بزيه الشرقى غير المؤلف فى بلاد أوربا فكان يثير بجلاله وهيبته اعجاب الناس فكانوا يبادرون الى تصويره ويستفسرون عنه يصيبونه أميرا جاء من الشرق ■ فقال حفى بك ناصف فى ذلك :

سمى من الشرق يفى خير مؤتمر
فى الغرب محتقبا ما شاء من أهب

كم فى « فينا » وفى « استكهلم » صوره
مصور القوم عن بمد وعن كتب

وكم أحاط بنبا جمع يسنا
من كل منجذب فى انحر منجذب

ملك أى بلاد ذاك ؟ قلت لهم
هذا الإمام ملك المعلم والأدب

فتية أسنوا برحمة

للاستاذ محمد الحذوب

مركز الدراسات الإسلامية بالمدينة المنورة

روى الامامان أحمد ومسلم وغيرهما من أئمة الحديث عن قتادة قوله صلى الله عليه وسلم (من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من الدجال) وعن أبي سعيد الخدري وصححه الحاكم قال : قال رسول الله صلوات الله وسلامه عليه : « من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة أضاء له من النور ما بينه وبين الجمعتين » . وهناك أحاديث عدة في الموضوع ، وإن لم تبلغ درجة الصحيح ، فهي مع ما صح من الأخبار تشد النظر بقوة إلى أهمية هذه السورة ، وبالتالي تدفع الفكر إلى التأمل طويلا في طواياها ، ليستطيع الجواب على هذه الأسئلة : لماذا خصت سورة الكهف بهذا الفضل ؟ .. لماذا كان لها هذا الأثر في عصمة المؤمن من أكبر الفتن ؟ .. ما السر في صيانتها للمؤمن من ظلمة الزيغ ما بين الجمعتين .. لماذا ؟ .. ولماذا ؟ ..

بهذه الحوافز وجدتني مدفوعا إلى تلاوة السورة بروح جديدة ، وعلى صورة أكثر دقة مما الفت ، كالذي يقع على مخطط يحدد مكانا للكنز عظيم ، فيمضي مع اشارته حتى يصل إلى طلبته ! .. وهانذا أعرض لأذن السامع ، وعين القارئ بعض ما وفقتي الله إليه من هذا الخير ، الذي أرجو أن يساعدني على أن يستكشفاه بنفسيهما ، ليقروا ما يقرآن وهما على نور من ذلك النور ، الذي وصفه منزله الحكيم بقوله الكريم : « كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور .. »

وطبيعي أن أقتصر من السورة على الجانب القصصي ، انسجاما مع موضوع الأحاديث ، ففيه ما يكفي لاثارة شهوة المعرفة في نفس القارئ والسامع فلا يكتفيان مختارين بما اكتفيت به مضطرا ، بل يكون ذلك حافزا لهما على تتبع الجوانب الأخرى حتى يظفروا بالخط الوفير من ذلك الكنز الإلهي الكبير .

لقد ساق الله تبارك وتعالى في سورة الكهف عددا من الأمثال والقصص متفاوتة الحجم ، ولكل منها مغزاه المثير ، وإيحائه البعيد ..

فهناك قصة أصحاب الكهف التي بها سميت السورة ، ثم قصة صاحب الجنتين ، ثم قصة موسى والخضر ، وأخيرا قصة ذي القرنين .. ونبدأ الآن بأولى هذه الأربع ، فهي تبدأ من الآية الثامنة وتستمر حتى السادسة والعشرين وهي أحد الأجوبة الثلاثة على الأسئلة التي جاء بها كفار قريش عن أخبار اليهود ، ليتمحنوا بها — في زعمهم — صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم :

وخلاصة القصة أن فتيانا من المؤمنين قد هداهم الله الى الحق ، فخرجوا على شرك قومهم ، ثم هربوا بدينهم من الفتنة فلبثوا الى غار في أحد الجبال ، وهناك ألقى الله عليهم وعلى كلبهم معهم النوم لعدة ثلاثمائة وتسع سنوات قمرية ولما شاء سبحانه وتعالى أن يظهر أمرهم ردهم الى اليقظة ، فجلسوا يتساءلون بينهم عن الزمن الذي استغرقه نومهم ، فلم يزدوا في تقديره عن يوم أو بعض يوم .. ثم أرسلوا أحدهم الى المدينة ليأتيهم بطعام يسدون به جوعهم ، وأوصوه بالتخفي والتلطف حذرا من أن يطلع قومهم المشركون على أمرهم فيوقعوا بهم ، أو يكرهوهم على العودة الى ملتهم التي أنقذهم الله من ظلماتها .. ولكن سرعان ما تنبه الناس الى أمرهم ، وبذلك تتم العبرة التي شاءها الله من هذه الأمجية ، وهي تأكيد وعد الله بإمكان البعث بعد الموت ، ليستعد عباده لأداء الحساب على ما كسبت أيديهم ، يوم لا ينفع مال ولا بنون ، الا من أتى الله بقلب سليم .. ثم تنتهي القصة بموت الفتية وإقامة مسجد على قبورهم ..

ولكي نلم بموحيات القصة يحسن بنا أن نرجع الى بعض التفاصيل التي أوردها ثقات المفسرين ، فقد أجمع العديد من مفسري السلف والخلف على أن هؤلاء الفتية كانوا من علية القوم جاها ونفوذا ، وقد أمتازوا كما يفهم من سياق القصة بشيء غير قليل من النباهة والثقافة ، والتطلع الى الحق ، مما أفضى بهم الى التحرر من ضلالات الشرك ، الذي وجدوا عليه قومهم .. وهكذا جمعتهم وحدة الاتجاه فاتخذوا لأنفسهم مكانا يعبدون الله فيه سرا ، ولكن أمرهم لم يلبث أن انكشف ، ووصل الى الملك الفاشم فاستقدمهم واستجوبهم ، وحاول جاهدا ثنيهم عن طريقته المثلثي ، ولما يئس من استجابتهم خلع عنهم حلالهم وجردهم من مراتبهم ، ثم أعطاهم مهلة يراجعون خلالها عقولهم ، فاما أن يثوبوا الى دينه ، أو يستقبلوا الموت جزاء على تمردهم ! .. وفي هذه الأثناء وجدوا فرصة للفرار من الفتنة ، فلبثوا الى ذلك الكهف الذي شهد بقية أحداثهم ! ..

وستستمتع أثناء تلاوة القصة الإلهية بصور تتجاوز حدود الروعة في عرض رعاية الله للفتية ، وموضعهم من الكهف ، وحالة كلبهم ومكانه ، وترتيب انسياب الأشعة الى مهجعهم .

لقد شاعت حكمة الله أن يكون باب الكهف من نحو الشمال ، لیتاج للشمس أن تدهم من ضوئها وحرارتها بالقدر الضروري ، للحفاظ على عملية الحياة في أجسامهم ، وذلك قبيل الزوال وبعده ، ولو انحرف الباب الى أي اتجاه آخر لاختل التوازن ، ولاستحال بالتالي استمرار الحياة : (وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين واذا غربت تقرضهم ذات الشمال) .

وأحكم وضع أجفانهم على نحو يساعد على مرور الهواء على الأحداق ، فلا تتعرض للبلل .. (وتحسبهم أيقاظا وهم رقود ..) وحماهم من التآكل بتقليبهم ذات اليمين وذات الشمال .. فمنع بذلك الأرض من اتلاف أجسامهم .. وقد أفرغ عليهم في هذا الوضع ستارا من المهابة يحول بينهم وبين اقتحام الناس لمجمعهم ، فلا يدنو أحد منه الا ولى فرارا وملء رعبا ! .. ولعل في وضع كلبهم ، وهو باسط ذراعيه في مدخل الكهف ما ضاعف هذه المهابة قوة وإيحاء ..

والى جانب هذه الصورة التجسيمية صور أخرى نفسية تبرز الأغوار البعيدة من صدور هؤلاء الفتية ، فترى تصميمهم الصارم على التثبث بالحق ، وتحمل كل تبعة في سبيله (ربنا رب السماوات والأرض لن ندعو من دونه الها ..) ونسمع تحديدهم لضلالات الخصوم : (.. هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة .. لولا يأتون عليهم بسلطان بين .. ! فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) !! ونلمس أثارهم ظلمة الكهف مع نور الحق على متاع الدنيا ورفاهيتها مع حلقة الباطل ، .. ولكنه أثار مشحون بالثقة في رعاية الله ونصرته : (واذا اعتزلتموهم وما يعبدون الا الله فاووا الى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته ، ويهيئ لكم من أمركم مرفقا ..)

وتشدنا العبر من هنا وهناك فاذا نحن أمام طائفة من التوجيهات الربانية لا غناء للقلب المفتوح للحق عن أي منها .. فهناك التذكير بأن الحياة في حقيقتها البعيدة ليست سوى مرحلة ابتلاء ، فلا ينبغي لزيبتها الزائلة أن تصرف السقاء عن التفكير والتدبير لما وراءها من حياة هي دار القرار : (انا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا .. وانا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا) .

ثم هناك العبرة التي تربط القلب بحقيقة البعث ، وهى القضية التي عجزت عن تخيلها العقول ، ويتوقف على الايمان بها سلوك الانسان بأجمعه في هذه الدنيا ، ونوع مصيره فيها بعدها .. تتجلى للقارئ في القصة كيانا مائلا يجمع بين الروح والجسد ، وفي صورة من الحياة لا تستعصي على قدرة الله عز وجل .. وبذلك يجد القارئ المتدبر نفسه مدفوعا بكل ما وسعه من جهد الى تدارك أمره ، بالعمل الذى من شأنه أن يساعد على تحسين مصيره الآخر .. وبالإضافة الى هذا كله نتعلم من توجيهات القصة كيف نقتصد في توانا الفكرية ، فلا نبدها في ظنون لا طائل من ورائها كما يفعل أولئك الذين يتجادلون في عدد أهل الكهف ، وفي أسمائهم ، وفي اسم كلبهم !.. وما الى ذلك مما لا يعلمه الا الله ، ولا حصيلة له سوى اضاءة الوقت والانشغال بالجدل الفارغ عن عبرة الحديث وموحياته .. (قل ربي أعلم بعدتهم .. ما يعلمهم الا قليل .. فلا تمار فيهم الا مراء ظاهرا .. ولا تستفت فيهم منهم أحدا ..) .

والتعبير القرآني المعجز في هذه القصة نماذج فائقة التأثير ، نتعلم منها كثيرا من الأسرار التي أودعها الله الكلمة القرآنية ، فنندرب خلال ذلك على سننه في استعمال اللفظ كرمز تصويري لإبراز المعاني البعيدة ..

أنعم (١) النظر في قوله تعالى : (فرضنا على آذانهم في الكهف سنين عددا ..) ثم اسأل قلبك وعقلك : لماذا استعمل الضرب هنا مكان الانامة !.. انه يريد اخبارنا بأنه حكم في فتیان الكهف سلطان النوم ، فقطعهم به عما حولهم من الأحياء والأشياء .. ولكنه بدلا من الاداء المباشر عمد الى الكناية ، فارانسا سدا مبنيًا من السنين .. تد شديد حول آذانهم فحال بينهم وبين ما وراءه !.. ثم زاد على ذلك تحديد السنين ، فهي ذات عدد معين ، قدره بحكمته ثلاثمائة سنة بالحساب الشمسي ، وتزيد تسعا بالحساب الهلالي ..

(١) أنعم النظر في الأمر : حقق النظر فيه وبالغ ، وأنعم فيه : بالغ وجود ، وأمن في الأمر بالغ وأبعد في الاستقصاء !! فيكون أنعم في الأمر كأمن فيه !! أبا اذا عدت أنعم الى النظر مباشرة ففقه امتياز لا يتوفر في الآخرين .

ثم اصغ الى قوله الآخر : « وربطنا على قلوبهم اذ قاموا فقالوا ربنا رب السماوات والأرض لن ندعو من دونه الها .. » فهل سألت نفسك قبل اليوم : كيف حدث هذا الربط ؟ ولماذا نفى الفعل بلن بدل لا ! . وما الصلة بين الربط ولن هذه ؟ ..

ولكي تدنو من مدلول التعبير الالهى هنا تصور وعاء تربط فوهته ، فتحفظ ما فيه من النقص ، وتصور مضمونه من الاختلاط بأي شيء من خارجيه .. هكذا حفظ الله للفتية ايمانهم الخالص ، فصانه من الضعف ، وابعد عنه الشوائب التي من شأنها أن تشوه جمال التوحيد ! .. ومن هنا كان النفي بلن كحكم قاطع بتأييد هذه العزيمة ، عزيمة التحرر من كل آثار الشرك .. وهي دلالة لا تقوم بأي حرف من أحرف النفي الأخرى .. ولزيادة الايضاح تصور أنك دعيت لمواجهة أحد الناس فقلت : (لا اذهب) فهل يعني ذلك أكثر من أنك ترفض الذهاب حال الكلام ؟ .. اما حين تقول (لن اذهب) فانك تؤكد تصميحك على الرفض البات ابدأ ..

والآن اقرا معي هذا التعبير القرآني العجيب : « وتحسبهم ايقاظا وهم رقود ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا ولملئت منهم رعبا .. » . فهنا اطار واحد ضم عددا من الصور فى تقسيم لا احكام كاحكامه ، صورة رجال يجتمعون هيئة اليقظة وحقيقة النوم ، ثم صورة تقلبيهم من شمال الى يمين ، ثم من يمين الى شمال ، ثم صورة كلب مفترش مدخل الغار ، كأنه يراقب حركة الخارج ، فهو يتأهب للقيام بمهمته الدفاعية عند الحاجة !

وأخيرا نظرة شاملة الى الاطار وقد تحدد في ذهنك مضمونه بجميع تفاصيله .. فماذا ترى ؟ .. وماذا تحس ؟ .. المهابة التي تملؤك بالرعب وليس بعد الرعب الا الفرار ! .

وهناك طائفة من اللحاحات ذات الأغوار البعيدة ، لا ينبغى أن يفوتنا ملاحظة بعضها عن كتب .

لقد شاء الله جل شأنه أن يرد الفتية الى اليقظة فأول ما خطر في بالهم أن يعرفوا حدود الزمن الذي تضيوه في تلك الغفوة ، وهكذا انطلق أحدهم يسأل : كم لبثتم ؟ .

انه يسأل نفسه ويسأل رفاقه عن المدة المقضية .. فبأتيه الجواب من الجميع ولعله هو أحدهم : « لبثنا يوما أو بعض يوم .. » .

لقد اختلط فى أذهانهم حساب الزمن ، فهم لا يستطيعون له تحديدا ولكنهم على أي حال لا يتصورونه فوق اليوم ! ..

وهذا يذكرنا بقوله تعالى : (ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة) .. وقوله الآخر : « كأن لم يلبثوا الا ساعة من نهار .. » .

والجامع بين هذه الأجوبة كلها هو الشعور بقصر الحياة ، وضيق المساحة بين مبادئها ونهاياتها .. وهو شعور طبيعي يتأتى من الانقسام بين الإدراك ومجرى الأحداث ، فاذا عاد النائم أو الميت الى الوعي اقترنت في ذهنه لحظتا اليقظة فوق فجوة الزمن ، فخيّل اليه أن الوقت المنقضي بين اللحظتين دون حقيقته بكثير ! .. وهو تصور لا يقتصر على ما بين اليقظتين فحسب ، بل ينسحب أيضا على تقويم زمن الحياة الأولى كله .. ذلك لأننا في العادة نتلقى أحداث حياتنا شيئا بعد شيء ، فنزنها بحركة الأحداث ، وبذلك نستشعر طولها ونقلها ، ولكننا عندما نعيد النظر في حصيلتها جميعا يتضائل ذلك الامتداد ،

ويصبح في ادراكنا شيئا صفرا .. تهما كما يحدث للناظر الى عداد الماء او الكهرباء وهو يتحرك تحت جريان التيار ، فيحس بطأه ، وامتداد زمنه ، ولكن هذا البطء وذلك الامتداد سرعان ما يزولان عندما ينتهي المؤشر الى غايته ، اذ نرى حسيلة الحركة مجموعة كلها تحت أعيننا ! .. ذلك هو التعليل النفسي لتفاوت الشعور بقيمة الزمن .. ولكن ثمة نتيجة روحية عليها يتوقف مفهوم التعبير القرآني في هذا المضمار ، فإذا كان زمن الحياة وما يعقبها مما يسبق يوم البعث ، لا يتجاوز في ادراكنا مقدار الساعة ، التي يراد بها الجزء الصغير من الزمن دون تحديد بعدد الدقائق ، اذن فمن الاسراف بل من الجنون أن نضيعها في الفئلة والمعصية والبعد عن سبيل الله ! ..

ومن خلال هذا التصور نطل على مضمون التعميق الذي يرسله اولئك الفتية اثر تساؤلهم عن مدة اللبث ، اذ (قالوا ربكم اعلم بما لبثتم) فكانهم لاحظوا بعض التغيرات التي طرات على ما حولهم ، فداخلتهم الحيرة من واقعهم ، واستيقنوا العجز عن تحديد الزمن المسئول عنه ، فانصرفوا عن محاولة التحديد الى التسليم ، ففوضوا العلم بهذا المجهول الى الله .. وانتقلوا فجأة الى تدبير امر الطعام الذي يعوزهم ، والطريقة التي يجب أن يسلكها طالبه للحفاظ على سلامتهم .. بل سلامة دينهم . فان مجرد العلم بأمرهم يعرضهم للموت رجما ، او للعودة الى ما سبق عهد الهدى من ظلمات الكفر .. وانها لعودة لا فلاح معها أبدا ..

وقبل الخاتمة نقرا هذا الارشاد الرباني يؤدب به الله نبيه صلوات الله عليه : (ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا . الا أن يشاء الله ..) . فقد حدث أن رسول الله عندما سمع اسئلة الكفار التي حملوها من يهود المدينة ، قال : (أخبركم غدا عما سألتكم عنه ..) ولم يستثن ! .. وكانت هذه عجلة منه ، اذ كان عليه أن يذكر أن الأمر لله ، وليس لأحد أن يحدد عليه موعدا .. ولما ابطأ الوحي بالجواب ، وأرجف الكفار ما أرجفوا ضاق صدر الرسول واشتد حزنه ثم جاءه جبريل عليه السلام بالفرج المنشود وفيه معاتبة الله اياه ، والتوجيه الذي يصونه من مثل تلك العجلة في المستقبل .. فعليه أن يربط كل امر بمشيئة الله ، التي لا يمكن لشيء أن يتجاوزها أبدا .. وان يعالج النسيان بذكر الله الذي بيده وحده امر الهداية ! ..

وفي النهاية ما أراني بحاجة لأن أذكر المؤمن بروعة ذلك النظم العجيب ، الذي سلسلت فيه المعاني في تساق فائق ، فكانت كالحركة والحرارة والطاقة ، تنطلق من المادة الواحدة ، فما تدرى ايها صاحب الأثر الأول ! ..

ان هناك الترتيب الذي يسميه البديعيون تقسيما ، والتضاد الذي يدعونه طباقا ، والتآلف المعنوي الذي يطلقون عليه مراعاة النظير . ثم الجرس الذي يتلاحق في توقيع لا يستطيع القارئ تشويشه ، فيساعد على تثبيت الصورة العامة للمضمون في أعماق القلب ، وأغوار الذهن ، تثبيتا يخطفه من واقعه الشخصي الى واقع الفتيان النائمين في جوف الكهف ! ..

ولا عجب في هذا وذاك .. انه القرآن .. وانها قصصه التي لا نجد لها وصفا أوفى بها من قول منزلها : (نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن وان كنت من قبله لمن الغافلين ..) .

وليغفر الله لأبي العلاء الذي هزه من كتاب الله هذا الذي يهزنا ، فجعل يمرغ وجهه في التراب وهو يقول في غمرة الدموع وغصة الخشوع :

(سبحان من هذا كلامه .. سبحان من هذا كلامه) .



عن صا وصاك

الذكرى والبيت الحزين :

كانت ذكرى الاسراء والمعراج فى السنين الماضية تثير فينا آلاما ووجاعا لوجود اليهود اعداء الله على مقربة من المسجد الاقصى ومسجد الصخرة حيث انتهى مسرى الرسول صلى الله عليه وسلم وابتدا معراجه الى السماء ..

وبدخل علينا شهر رجب هذا العام ويقترب منا موعد الذكرى . وقد وضع اعداء الله يدهم على المسجد والصخرة !! وضاعت من يدنا اولى القبلتين وثالث الحرمين .. وبدا اليهود يخططون لاعادة بناء هيكل سليمان على انقاض المسجد الاقصى !!

ويصدر علماء الضفة الغربية بيانا مدعما بالادلة بحق المسلمين فى كل شبر من هذه الاماكن المقدسة ويتجاوب معهم فى بيانهم علماء الضفة الشرقية ، وبقيّة العلماء فى الاقطار المختلفة ، ولكن ما قيمة الادلة بدون قوة تسندها ؟ اننى اتّهب تلك الليلة ليلة ذكرى الاسراء .. ولا أدري كيف أتحمّل ذكرها المريرة هذه السنة وكيف يتحمل المسلمون فى كل قطر وأرض أن يتذكروا مسرى الرسول ، واليهود يجهّمون على الارض التى باركها الله ويدنسونها بأنامهم . نعم انها فترة تمر بالمسلمين ليس هناك ما هو اقصى منها واذا كانت الارض العربية التى استولى عليها اعداء الله ملكا لأصحابها من الدول العربية . فالمسجد الاقصى للمسلمين جميعا . لخمسمائة أو ستمائة مليون مسلم . من اماكنهم الثلاثة المقدسة . اذا مر اسقيلاء اليهود عليه سهلا على نفوس المسلمين ، يقابلونه

بالسكوت والاستسلام ، فان اعداء الله يستمرئون هذا السكوت ، ويشجعهم على أن يكملوا خططهم التوسعية ، حتى يصلوا الى المدينة . وهم في حربهم هذه لم ينسوا اسلافهم الخونة في المدينة الذين اخرجهم الرسول منها لخيانتهم وغدرهم .

وقال قائلهم يوم استولى على بيت المقدس : الآن انتقمنا لاسلافنا في خيبر — فهم يذكرون خيبر وما قبلها ، ويتطلعون الى الارض التي كانت لاسلافهم ، ويرسمونها على خريطتهم التوسعية ، ودولتهم المرتقبة ..

وليس لأحد من المسلمين أن يستهين بهذا الكلام ، ويراها امرا خياليا بعيدا . انهم رسموا لوطنهم القومي في فلسطين وخططوا له من مائة سنة وأكثر .. وظلوا يعملون لتنفيذ مخططهم ، حتى تم لهم التركيز في الارض المسلوقة وبدعوا يتوسعون ..

فابن المسلمون الذين يفارون على اماكنهم المقدسة ؟! كيف ينامون ويعيشون ، ويحلو لهم العيش وقد سقط أحد الامكن الثلاثة المقدسة في ايدي اعداء الله ؟! هل يمر عليهم شهر رجب وليلة الاسراء والمعراج كما مرت الشهور والليالي السابقة ؟

الا انها الكارثة ، تحل بنفوس المسلمين . فلا يتحرك لهم قلب ازاء ما نزل بمسرى رسولهم عليه الصلاة والسلام .. الا انه الموت الحقيقي يصيب مئات الملايين من المسلمين .. ان بيت المقدس ليس ملكا للأردن ولا للعرب ، ولكنه أولى القبلتين ، ومحل تقديس المسلمين جميعا فماذا فعلوا وقد ضاع من أيديهم ؟ وماذا سيفعلون في تلك الليلة التي تثير الشجون ؟

انها موعد يجب أن يلتقى عليه المسلمون جميعا في كل مكان من الارض ليعلموها مدىة في العالم ، ولدى كل من ساعد هؤلاء على فجورهم وعيبتهم . ان المسلمين لن يسكتوا على مكانهم المقدس يعذب به اعداء الله ، ليعلموها مقدمة لحرب دينية يشترك فيها كل مؤمن بالله ورسوله .. ويؤذنها العالم كله بهذه الحرب .. ويضعوا امكانياتهم في سبيل تخلص قبلتهم الاولى وتحريرها من أيدي اليهود ..

رباه .. نتقدم نحن أم نتأخر ؟ نقوى أم نضعف ؟ كنا بالماضي نفضب لأن اليهود ينحسون بيت المقدس بجوارهم له .. والآن ينحسونه فعلا باحذيتهم ، وعيبتهم فيه ، وسيطرتهم عليه ، ويشرعون في هدمه .
الا أنه العار الذي نتحملة نحن المعاصرين لهذا الحدث امام الاجيال المقبلة ..

ماذا سيقوله التاريخ عنا ، وتصبه هذه الاجيال علينا من لعنات اذا نحن لم ننهض لحو هذا العار ؟!

اللهم لطفك وعونك .

جاءتنا عدة تعليقات على ما نشر حول « اعجاز القرآن هل هو معجز لذاته أو بالصرفة » ورأى الامام الرازى فى هذا الموضوع ، وكنا قد نشرنا بحثنا للاستاذ على محمد حسن فى العدد الخامس والعشرين ثم نشرنا بحثنا واسما للاستاذ أحمد محمد الفمراوى فى العدد التاسع والعشرين . وقد رأيت من التعليقات أنها تفتح بابا واسعا للجدل والموضوع فى ذاته منته منه قديما ، والنقاش الآن يدور حول رأى الامام الرازى فقط .. ولذا رأيت أن أنهى الموضوع بكلمة لعلها تريح الجميع ..

ان الذى يبدو من كلام الامام الرازى — كما اشار الاستاذ على حسن فى مقاله — أنه حين اختار لم يختار مذهباً ، ولكنه اختار طريقة للاستدلال ليفهم الذين يجادلون فى اعجاز القرآن وينكرونه .. فسلك كل دليل يؤدى فى نهايته الى أن القرآن معجز .. سواء أكان اعجازه لذاته أو بالصرفة ..

ويبدو هذا واضحا من قول الامام الرازى وهو يبحث هذا الموضوع ويناقش المنكرين للاعجاز ، فلهذا اخترنا الطريق الثانى (أى فى الاستدلال) وقلنا : ان بلغت هذه السورة فى الفصاحة الى حد الاعجاز فقد حصل المقصود ، وان لم يكن كذلك كان امتناعهم عن المعارضة من شدة دواعيهم الى توهين أمره معجزا «

فواضح من قوله « اخترنا الطريق الثانى وقلنا » : « ان اختياره ينصب على طريقة الاستدلال ، وهى الطريقة التى تلزم الخصم فى نهايتها ، سواء أقر بأن القرآن معجز فى ذاته أو لم يقر بذلك مع اعترافه بعجز العرب عن معارضته فى نهاية الامر بحجة أن الله صرفهم عنه .. اذ لو لم يكن من عند الله لما تدخلت قدرة الله وحالت بينهم وبين الايمان بمثله ، والنتيجة فى الحالين واحدة . وهى أن القرآن من عند الله . وهو الذى أراد القرآن اثباته فى صريح قوله « فان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله ان كنتم صادقين » وهو ما شغل الامام الرازى بمناقشته مناقشة عقلية ليصل فى النهاية الى افحام الخصوم كما قلنا . وهذا لا يبين منه رأى الرازى صريحا . بل قد يبدو من الظاهر أنه لا مانع عنده من جواز الامرين لو أمكن هذا ..

ولذلك كان لا بد لنا اذا أردنا معرفة رأى الرازى الذى اختاره وتمسك به أن نرجع الى كتبه والى مواضع أخرى غير جو هذه المناقشة العقلية الجدلية .

ولو رجعنا الى ما ذكر فى المقال الاول لوجدنا الاستاذ الكاتب قد نقل عن كتاب « نهاية الايجاز فى دراية الاعجاز » للرازى ما يدل على أنه يعتقد أن القرآن معجز بذاته . وبذلك ينتهى الموضوع الى أن الرازى لم يقل بالصرفة كمذهب يختاره ، ويقر الاستاذ الكبير أحمد الفمراوى عينا بتبرئة ساحة الامام من هذا القول .. دون حاجة الى توسيع النقاش حول هذا الموضوع لتتصرف الى غيره .. والله الموفق .

عبد الله بن رواحة

نعم الرجل ابن رواحة (رمضان ١٩٥٥)

الأستاذ سامي مكي العاني
مدرس الأدب بكلية الشريعة - جامعة بغداد

شعر وزهد وجهاد

أساء شعراء مع كل يوم من لك
الأيام .

شاعر الخزرج

وكان عبد الله بن رواحة بن ثعلبة
الخزرجي ممن اشتهر بشعره في تلك
الحروب ، فقد كان اللسان المعبر مع
حسان بن ثابت عن الخزرج ، وأسهم
في الدفاع عن قبيلته بما أوتي من بيان
كأحسن ما يسهم شاعر . وهو
القاتل يوم بعاث محييا قيس ابن
الخطيم الأوسي :

نحامي على أحساننا بتلادنا
لفتقر أو سائل الحق واجب

ومعترك ضحك يرى الموت وسطه
مشينا له مشي الجمال المصاعب

برجل ترى الماذي (١) فوق جلودهم
وبيضا نقياً مثل لون الكواكب

وهم حسر لا في الدروع تخالهم
أسوداً متى تنشأ الرماح تضارب

معاقلهم في كل يوم كريمة
مع الصدق منسوب السيوف القواضب

سكن يثرب في الأزمان الغابرة من
التاريخ قوم يقال لهم (المعالقة) ثم
نزل عليهم اليهود بعد أن نزحوا من
الشام وما جاورها لأسباب دينية
وسياسية فغلبوا المعالقة على أمرهم
وصاروا سادة يثرب ، الى أن حدث
سيل العرم في اليمن وتفرقت قبائلها
فنزل على اليهود قوم نازحون من
القحطانيين هم الأوس والخزرج .

وبعد مضي فترة قصيرة من الزمن
استطاعوا أن ينتزعوا المال
والسلطان من أيدي اليهود ، ولكن
اليهود لم ييأسوا من استرجاع
سلطانهم ، فعملوا ما وسعهم على
الوقية بين الأوس والخزرج ،
فعاثت يثرب في حرب دائمة ، ونزاع
مستمر ، وسهت هذه الحروب بأيام
الأوس والخزرج . منها يوم « سمر »
وكان هذا أول يوم وقع بين الأوس
والخزرج ، ويوم ربيع وفارغ ، وآخر
هذه الأيام هو يوم (بعاث) . وقد
ساهم الشعراء في تلك الحروب
بالسنتهم الى جانب سيوفهم ، فلمعت

(١) الماذي : واحده الماذية وهي : الدرع اللينة - المعجم الوسيط . (الوعى)

اسلامه

وعندما وصلت أنوار الاسلام الى المدينة كان عبد الله بن رواحة في طليعة من تفتحت قلوبهم لنوره ، واستنارت عقولهم بهديه ، فاستجاب لنداء الاسلام ، وآمن بدعوته ، ثم توجه مع سبعين من قومه الى العقبة حيث وأعدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم للبيعة . وللمكانة التي كان يتمتع بها ابن رواحة في قومه اختاره الرسول صلى الله عليه وسلم ليكون نقيبا على من معه من المؤمنين في تلك البيعة ، وحين بدأ الصراع المسلح بين الاسلام والكفر ، كان ابن رواحة من أوائل الذين سلوا سيوفهم للدفاع عن دينهم الذي آمنوا به ، فساهم في جميع معارك الاسلام الأولى ، وشهد بدرًا وأحدا والخندق والمشاهد كلها الا الفتح وما بعده لانه قتل يوم مؤتة شهيدا .

قال يحيى بن سعيد : كان عبد الله ابن رواحة أول خارج الى الغزو وآخر قاتل . وكان في جميع حروبه بطلا مقداما ، لا يهاب الموت ، ولا يخشى السيوف المشرعة ، فحين دعا المشرك « عتبة » من يبارزه في بدر ، وتردد كثير من المسلمين ، برز له ابن رواحة من بين الصفوف . وعرف له الرسول صلى الله عليه وسلم هذه الشجاعة فانتدبه لقتل عدو الله اللعين « أسير بن رازم اليهودي » الذي أمد أهل خيبر بعد مقتل سيدهم « ابن أبي الحقيق » فقد دعا هذا اليهودي وجمع غطفان ومن والاهم من المشركين لحرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسار اليه ابن رواحة في ثلاثين راكبا وتكن من قتله والقضاء عليه .

وفي غزوة مؤتة أمره الرسول صلى الله عليه وسلم على المسلمين ، فحمل اللواء وظل مدافعا عنه حتي استشهد دونه في السنة الثامنة في أرض الشام .

وقد خاطب نفسه يوم مؤتة بأبيات تنم عن ثبات جنانه ، ومغالبة لهوى نفسه عندما حاولت التردد في أول الأمر :

أقسمت يا نفسي لتنزله

طائفة أو لتكرهه

ان اجلب الناس وشدوا الرثته (١)

ما لي اراك تكريهين الجنه

وطالما قد كنت مطمئنه

هل انت الا نطفة في شنه (٢)

وقال ايضا :

هل انت الا اصبع دميت

وفي سبيل الله ما لقيت

يا نفس الا تقتلى تموتى

هذا حمام الموت قد صليت

وما تمنيت فقد اعطيت

ان تفعلني فعلهما هديت

وان تأخرت فقد شقيت

يريد صاحبيه اللذين قتلوا مدافعين

عن لواء المسلمين في مؤتة ، وهما :

زيد وجعفر .

أما شاعريته فقد روى هشام ابن

عروة عن أبيه قال : سمعت أبي يقول :

ما سمعت أحدا أجرا ، ولا أسرع

شعرا من عبد الله بن رواحة .

وقد سبق الى تعريف الشمر حين

سأله الرسول : ما الشمر قال :

شيء يختلج في صدر الرجل فيخرجه

على لسانه شعرا . قال : فهل

تستطيع أن تقول شيئا الآن ؟ فنظر في

وجه رسول الله فقال نعم :

اني توسمت فيك الخير نافلة

والله يعلم اني ثابت البصر

فثبت الله ما آتاك من حسن

نثيت موسى ونصرا كالذي نصرنا

(١) الرثة : الصيحة الشديدة .

(٢) جاء في المعجم الوسيط : والشن القرية الخلق الصغيرة .

يا آل هاشم ان الله فضلكم
على البرية فضلا ما له غير
ولو سألت أو استنصرت بعضهم
في جل أمرك ما آووا ولا نصروا
فخبروني أثمان العباء متى
كنتم بطاريق أو دانت لكم مضر
نجالد الناس عن عرض فئاسرهم
فينا النبي وفينا تنزل السور
وقد علمتم بأننا ليس يغلبنا
حي من الناس ان عزوا وان كثروا

وحين قال : بثبت الله . . البيت .
قال له النبي : واياك ياسيد الشعراء ،
ولما قال : فخبروني أثمان العباء .
عرف في وجه رسول الله الكراهة ان
جعل قومه أثمان العباء ، فقال عبد
الله : نجالد الناس . . البيت .

وكان رسول الله يستمع الى
شعره وهو ينشد ، ويرتاح الى ذلك ،
فحين دخل الرسول مكة ليطوف
بالبیت كان ابن رواحة بين يديه آخذا
بزمam ناقته وهو ينشد :

خلوا بني الكفار عن سبيله
خلوا فكل الخير مع رسوله
نحن ضربناكم على تأويله
كما ضربناكم على تنزيله
ضربا يزيل الهام عن مقيله
ويذهل الخليل عن خليله
يا رب اني مؤمن بقبيله

فقال عمر بن الخطاب : يا ابن
رواحه أفي حرم الله . وبين يدي
رسول الله صلى الله عليه وسلم
تقول هذا الشعر ؟ فقال الرسول خل
عنه يا عمر ، فوالذي نفسي بيده
لكلامه أشد عليهم من وقع النبل .

وكثيرا ما كان رسول الله يردد
شعره ، ويأنس بانثشاده ، بل
يستعين به على العمل . روى عن
البراء رضي الله عنه أنه قال : رأيت
النبي صلى الله عليه وسلم يسوم
الخنق ينقل التراب حتى وارى

التراب شعر صدره وهو يرتجز برجز
ابن رواحة .
قاله لولا الله ما اهتدينا
ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزلن سكينه علينا
وثبت الأقدام ان لاقينا
ان الألى قد بغوا علينا
وان أرادوا فتنة أبينا
وروي أن عبد الله لما قال هذه
الآبيات قال رسول الله : اللهم ارحمه
فقال عمر : وجبت . يعني : الشهادة
والجنة . ووصفه رسول الله صلى
الله عليه وسلم بأنه لا يقول الرفث
فقال : ان أخاكم لا يقول الرفث يعني
ابن رواحة لقوله :

وفينا رسول الله يتلو كتابه
إذا انشق معروف من الفجر ساطع
أرانا الهدى بعد العمى فقلوبنا
به موقنات أن ما قال واقع
يبيت يحافي جنبه عن فراشه
إذا استثقلت بالكافرين المضاجع
واعلم علما ليس بالظن أنني
الى الله محشور هناك وراجع

وأجمع المؤرخون على أن ابن
رواحه كان واحدا من ثلاثة شعراء
وقفوا الى جانب الاسلام في حربه مع
قريش وهم : حسان بن ثابت ، وكعب
ابن مالك ، وعبد الله بن رواحة .
وكان عبد الله يعير قريشا بالكفر
وينسبهم اليه ، في حين كان حسان
وكعب يتحدثان في هجائهما عن
الوقائع الحربية ، وهزيمة قريش
فيها ، ويعيرانها الجبن والضعف
ونحوهما من المثالب . فكانت قريش
لا تهتم لقول ابن رواحة اهتمامها
بقول حسان وكعب حتى أسلموا
فصاروا يتألمون لقول ابن رواحة ،
وهذا ما يعلل لنا قلة شعره وكثرة
شعر صاحبيه في كتب التأريخ
والآداب . فقد نهى رسول الله
وخلفاؤه عن رواية الشعر الذي
يذكر كفر قريش بعد أن أسلمت ،
ابقاء على مودتها ، وتأليفا لقلوب

يامسلمون

للأستاذ : أحمد محمد الصديق
جامعة أم درمان الإسلامية

حق الجهاد .. فليس عنه خيار
خيال المنايا أسرجت .. فتأهبي
فالحرب أشقى للنفوس اذا اشتكى
واذا اهين الحق صاح بأهله



يامسلمون .. ومن سواكم للحمى
يدعوكم الوطن الذبيح ومسجد
يجتر في القيد العذاب مرددا
أين الذين هم الرجال اذا دعوا
أنفرك الشمل الحبيب وأدبرت
وخلأ المسكان فما به الا رؤى
وخطى جنود البغي تفرع مسمي
خفت الأذان وكمت أصداؤه
وأحس احساس الغريب اذا تأت
لولا التعلق بالرجاء وحبله
وتصدعت مما تعاني صخرة

ان كشرت عن نابها الأخطار ؟ !
أسرى الى ساحاته المختار
شكواه : أين الأمة الأخيار ؟ !
هبوا .. وان دوى النفير أغاروا
غنى الوجوه وفارق السمار ؟
نكراء تعلن بؤسها ودمار ؟
رهبا ، وفيها للدماء سعار ؟ !
وعلى المآذن روعت أطياف
في أحلك الأوقات عنه الدار
لانهد ركن أو لخر جدار
وبكى الهلال وزلزلت أسوار



يامسجدي .. شكواك تعصف في دمي وعميق جرحك كاللظى مواز
فلتنطقي يا نار .. ولتفجري يا أرض .. وليتحمم الأحرار

ولتنبت الأشواك في أجفاننا
قسماً سنثار للدماء فأنهـا
هي في عروق الأرض بركان على
الموت مفتاح البقاء . . وفي الوغي
هو في سيل الله أعذب منهـل
الموت أكرم من حياة مرغت
ويضيع شعب أو تمزق أمة
وتشيع ملء الأرض أشباح الردى
خطب ألم ومحنة مكتوبة
ولعلها تجلو القذى عن أعين
يا أغنيات النصر لن تتعزى
فلينبشع عنا الضباب فانهـ
هابال اشبال العرين ؟ ! الا فتى
سفر البطولة بالمآثر حافل
شهدت لهم غر الوقائع ما انجلى
تلك النجوم فما لنا لا نهتدى

وجنوبنا حتي يزول المـار
نور على درب الكفاح ونار
جنابنه يتحفز الاعصار
يخلو الفداء وترخص الأعمار
من حوله يتزاحم الأبرار
بالذل فيها تستباح ديار
ويخوض في بحر الشقاء صفار
ويغيب عن وجه الحياة نهار
بدمائنا . . زاغت لها الابصار
فتخط درباً ليس فيه عثار
بالحق حتي تصدق الأخبار
دون الحقيقة حائل وستار
ورث الاباء وفارس مغوار !!
يعلوه من صنع الجدود الفـار
الا عن الفتح الهيمـد غبار
وبكل نجم للخلود منار !!

دولية يلهمهم به —————
 وهو لعبة في شرعهم وقمار
 وهل الخلائق كلها ابقار ؟ !
 من نسج اوهمام غدت تنهار
 منا ويملك قهرها استعمار
 سيظل يخفق صوتها الهـدار
 يعلو به للمؤمنين شعـار
 ترجى به للعالمين ثمار ؟ !
 فيها تصان محـارم وذمار
 ابدأ لها يتطلع المضمار
 صداً القلوب وتستوى الافكار ؟ !
 ثوارها حقاً هم الثـوار

لا يرجع الحق السليب بهيئة —————
 او مجلس نسبوه للأممــن الذي
 ارة ابقار وساسة عالم
 لا تسرفوا يا هؤلاء فحكمكم
 لا تحسبوا ان الجباه ستخني
 « الله اكبر » في الحياة نشيدنا
 في ظلها يتحقق النصر الذي
 هل غير ربك ناصر ومؤيد
 هي عزة الاسلام سر فلاحنا
 هي شعلة الايمان والروح التي
 فعلام لا تصفو النفوس ويمحي
 وتعز بالتوحيد رايتنا التي



اجل ، واوشك أن يجين الشار
 وتشي بهم بين الشقوق حجار
 وتلك فوق رؤوسهم اوكار
 وتشع ملء رحابها الأنوار
 للمؤمنين قضى به الجبـار
 وعلى ندائك تخشع الاسـحار

يا ويح اعداء الحياة اذا انقضى
 ستشف عنهم في الجحور خنادق
 وتندق سحقاً بالنعال جماجم
 سيهود للقدس الحبيبة مجدها
 والوعـد بالنصر المبين محقق
 يامسجدي .. ويظل وجهك مشرقاً

رجالها . وطبيعي أن يعتمد من أسلم
من المهجوين الى طمس معالم الشعر
الذي يذكرهم بماضيهم غير المشرف .

وكان شاعرنا الى جانب بطولته في
الحرب وبلائه في فن القول من أكبر
زهاد المسلمين وعبادهم . قال
الرسول صلى الله عليه وسلم : رحم
الله ابن راحة كان أينما أدركته
الصلاة أناخ . وروى أبو السرداء :
لقد رأينا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم في بعض أسفاره في اليوم
الحار الشديد ، حتى أن الرجل ليضع
من شدة الحر يده على رأسه ، وما
في القوم صائم إلا رسول الله صلى
الله عليه وسلم وعبد الله بن راحة .
وكان اذا لقي الرجل من أصحابه
يقول : تعال نؤمن بربنا ساعة .
فقال ذات يوم لرجل . فغضب الرجل
فجاء النبي فقال : يا رسول الله ألا
ترى أن ابن راحة يرغب عن إيمانك
الى إيمان ساعة . فقال الرسول :
يرحم الله ابن راحة انه يحب
المجالس التي تتباهى بها الملائكة .

وكان حريصا على تنفيذ أوامر الله
صادعا لقرآنه . فقد روي عن مجاهد
أن قوله تعالى « لم تقولون ما لا
تفعلون » الى قوله « صفا كأنهم بنيان
مرصوص » نزل في نفر من الأنصار
فيهم عبد الله ابن راحة قالوا في
مجلس : لو نعلم أي الأعمال أحب
الى الله تعالى لعملنا به حتى نموت .
فلما نزلت فيهم هذه الآية قال ابن
رواحة : لا أزال حبيسا في سبيل الله
حتى أموت ، فقتل شهيدا .

وكان يتحرى ما يرضي رسول الله
صلى الله عليه وسلم لعلمه بأن ما
يرضيه يرضي الله . جاء عن السيدة
عائشة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم جلس على المنبر يوم الجمعة
فقال : اجلسوا . فسمع عبد الله ابن
رواحة قول النبي فجلس في مكانه ،
خارجا من المسجد ، حتى فرغ النبي

صلى الله عليه وسلم من خطبته ،
فبلغ ذلك النبي ، فقال له : زادك
الله حرصا على طواغية الله ،
وطواغية رسوله . وعرف عن
شاعرنا تشدده في الحق ، والتزامه
بحدود الله ، لا تأخذه في الله لومة
لائم ، ولا يزحزحه عن العدل حب
صديق أو كره عدو .

فحين قاتل رسول الله صلى الله
عليه وسلم أهل خيبر ثم الجاهم الى
حصنهم ، بعث ابن راحة يخرص
عليهم تمرهم فكان يأتيهم كل عام
فيخرص عليهم ، ثم يضمنهم الشطر ،
فشكوا الى رسول الله شدة خرصه
وأرادوا أن يرشوه . فقال يا أعداء
الله تطعموني السحت ، والله لقد
جئتم من أحب الناس الي وأنتم
أبغض الي من عدتكم من القردة
والخنازير ، لا يجهلني بغضي إياكم
وحبي إياه ألا أعدل عليكم . فقالوا :
بهذا قامت السموات والأرض .

وطالما سالت دموعه غزيرة من
خشية الله ، والمشهد الذي يرويه
المؤرخون حين سار الى مؤتة أصدق
دليل على هذه الخشية وذلك الإيمان
فقد روى موسى بن عقبة أنه لما خرج
الى مؤتة بكى ، فبكى أهله معه .
فقال : والله ما أبكي جزعا من الموت
ولا صباة بكم ، ولكن بكيت من قول
الله « وان منكم الا واردها كان على
ربك حتما مقضيا » فأيقنت أنني
واردها ولم أدر : أنجو منها أو لا ؟
وفي لفظ أنبائي ربي أنني وارد النار
ولم يبينني أنني صادر عنها ، فذلك
الذي أبكاني .

وروت زوجته عنه أنه كان اذا أراد
أن يخرج من بيته صلى ركعتين واذا
دخل بيته صلى ركعتين ، لا يدع
ذلك .

رحم الله ابن راحة ، فقد كان
راهبا في الليل ، فارسا في النهار ،
حتى قال عنه الرسول عليه الصلاة
والسلام : نعم الرجل ابن راحة .

المواجهه الحضارية

بين التراث الديني وبين القيم المستحدثة

بقلم الأستاذ محمد همام الهاشمي
الخبير الاجتماعي بـ مجلس التخطيط - الكويت

قال قائل تعليقاً على موضوع الأيدولوجيات والدين الذي نشر في عدد سابق (١) أن أرنولد توينبي الذي استشهدت براه قد وقع في خطاين وجرك معه الى الوقوع فيهما ..

الخطا الأول انه في تحليله الأيدولوجيات والدين قد وضعهما في كفتين متقابلتين من المساواة والتحليل .. ومع انه قد وجد في الأديان السماوية ما يرحبها في ميزان سعادة الفرد واطمئنائه وتقديم المجتمع واستقراره ورفاهيته الا ان هذه المقارنة تعتبر افتتاناً على الأديان السماوية والدين الإسلامي على وجه الخصوص ، الذي يطو ولا شك في المقارنة - باعتباره ديناً منزلاً من الخالق - على كل ما يضعه البشر من قيم ، وما يصطنعونه من نظريات تصادم الدين او تحاول أن تحل محله ... ولا يصح أن يوضع دين الخالق في منزلة المقارنة مع نظم المخلوقين .

الحوافز والتطلعات هي أساس التقدم ومنطلق البناء .. ولقد فعل الإسلام ذلك لا عن رغبة في التلفيق والتوفيق ، ولكن عن بصيرة يستبدها من الخالق الذي خلق الخلق ، ويعرف ما أودعه فيهم من دوافع وغرائز وآمال وأحلام وضعف وقوة ... ودنيوية وروحانية .. فالإسلام كامل شامل يستوعب كل ما ألقاه البشر من نظريات واتجاهات وأيدولوجيات هي في حقيقتها اتجاه نحو جانب دون باقي الجوانب الأساسية في حياة الإنسان ، ومن ثم فلا تناقض حقيقي بين الدين والأيدولوجيات .. ثم ان هناك أمراً ثالثاً .. لقد

أما الخطأ الثاني فانه قد خيل لأرنولد توينبي أن الأيدولوجيات تعارض الدين ، وأن الدين على طرف نقيض منها ، مع أن الأديان السماوية والدين الإسلامي على وجه الخصوص ، قد استطاع ببراعة - لا تنهياً للمخلوق - أن يوفق بين المتناقضات جميعاً ، دون أن يميل الى جانب فيغلبه على باقي الجوانب الأخرى .. فهو يتبنى الجماعية والملكية المشتركة فيما لا بد أن يكون ملكاً للجماعة ينال منه كل انسان نصيباً دون ما عائق من ظروف اقتصادية واجتماعية .. وهو ينادي بالفردية المتعاونة حينما تكون

أحسست من مقالك أنك تغلب
الرجعية على التقدم .. فهل تريدنا
أن نعيش في القرون الوسطى بينما
العالم قد انتقل الى عصر الذرة ؟
ونكسنا الأخيرة خير دليل على الدور
الذي يلعبه العلم في مصائر
الشعوب ؟ !

قلت لمحدثي . اها ان ارنولد توينبي
قد ساوى في تحليله بين الأديان
والأيدولوجيات ، ثم انتهى من دراسته
الى ضرورة عودة البشرية الى الأديان
السماوية ، ونبذ الأيدولوجيات التي
ستقود العالم الى فناءه وتدميره ،
فهذا حق ، وهو في نظري معذور في
هذا النهج الذي انتهجه .. فهو عالم
يريد أن يتسم بحياد العلماء ، وكلما
كان موضوعيا متجردا في تحليله
كلما استطاع أن يقنع ... خصوصا
في عصر العلم الذي يعتمد على
الموضوعية والحياد العلمي .. ومن
ثم فان كتابه يعتبر بصيصا من نور
يضيء بعض الجوانب في مجتمعات
أعياها التقدم العلمي ، والانحياز
الأيدولوجي ، والتهافت المادي عن أن
تعود الى حظيرة الدين ..

وبقي أنه ذو فضل لأنه أضاء شمعة
في جنبات خجرة تكتنفها ظلمات بعضها
فوق بعض ... والأخطر من ذلك أن
تلك الظلمات تجتذب الى حظيرتها
— مجتمعات أخرى كان يضيئها نور
الاسلام — فدخلت ظلمات
الأيدولوجيات ، ونسيت أو تناست ما
كانت تعيش فيه من نور وهدى ..
ولما كان الفكر هو محرك القوى
البشرية فاننا نتحمس لكل فكر يساعد
البشرية على أن تتبين طريقها فلا
تخطئ خطب عشواء في دروب تقودها
درجة فدرجة الى نهايتها المحتومة من
الضلالة والهلاك ..

ومن ثم فان صحيحة توينبي في
دراسته العلمية قد ترد المجتمعات
الى طريق الهداية بعدما كان من فصل
بين الدين والدولة .. نتيجة لتاريخ

طويل من تجبر الكنيسة التي فرضت
الظلام والتخلف باسم الدين فألجأتها
الى الأيدولوجيات تستمد منها الإلهام
.. وكان عصر العلم بعد أن نفضت
أوروبا عنها سيطرة الكنيسة ورجالها
.. ومن ثم اتجهت الى الأيدولوجيات
واستبدلتها بالدين فكرا وقيما ...

أما الأمر الثاني فهو أن توينبي بباله
من مكانة علمية مرموقة باعتباره من
أكبر العلماء المعاصرين شهرة في
تحليل التاريخ والحضارات قد ساعد
بنظرياته وآرائه على تكوين جيل من
المفكرين ، ومن ثم فهو جدير بأن نقف
على رأيه في هذا الموضوع الذي
أصبح من أهم ما يشغل عالما المعاصر
وعالما العربي على وجه الخصوص
ونحن قوم لا نتحيز في الفكر .. فقد
تعلمنا منذ فجر نهضتنا ان لا نعرف
الحق بالرجال .. ولكن نعرف الحق
فنعرف رجاله .. وان كان توينبي
يخالفنا دينا فلا يمنعنا ذلك من أن
نتبين وجه الحق في كلامه .. وان
نستشهد به لعلمه وشهرته في قضية
أصبحت تشغل حيزا هاما في حياتنا
العربية المعاصرة .. فلعل بعض
المخدوعين من بنى قومنا يقتنعون
بالرأي اذ يأتيهم من عالم غربي له
مكانته العلمية .. وخصوصا بالنسبة
لثقفينا المولعين بأراء علماء الغرب
.. ومن ثم كان الاستشهاد برأيه ..
وابراز التحليل الذي اعتمد عليه
لينتهي الى ما انتهى اليه ..

الأمر الثالث أن توينبي وهو ينتهي الى
الحضارة الغربية الطاغية التي
تفرض على العالم نظمها وقيمها
بطرق متعددة .. والتي تسعى الى
توحيد العالم تحت شعاراتها ومبادئها
.. وان كانت قد انقسمت على نفسها
بين الأيدولوجيات المتصارعة الا
أنه معذور لأنه — بحكم اعتزازه
بحضارته — لم يستطع أن يحسن
تفهم الدين الاسلامي ليتبين كيف يوفق
في روعة خلافة — تعلو على قدرة
البشر — بين مختلف الاتجاهات

الايولوجية ، وكيف يستوعبها جميعا ويصهرها في بوتقة واحدة على أساس متين من الأخلاق والقيم الفردية والاجتماعية الثابتة التي لا يتورها التغيير ما بقي الدين أساسا لتكوينهم الفكري ولتعالمهم الاجتماعي . . .

ويجب هنا أن نفرص بين الدين وبين معتقيه ، فالدين الإسلامي في قواعده العامة وأصوله الثابتة يتضمن من القيم والأحكام ما يصلح شأن الفرد والمجتمع ، ولكن من الضروري أن يستخرج معتقوه من هذه الأصول والمبادئ العامة نظرية في الحياة والمجتمع تستطيع أن تقارع الحجة بالحجة . . نظرية تستطيع أن تفسر عوامل التقدم والتخلف . . فالفكر لا يقاومه إلا الفكر . . لقد أسلمت الشعوب المسيحية قيادها إلى الايدولوجيات لأن الدين المسيحي لم يستطيع أن يمدّها بالبناء الفكري الكامل الذي يستطيع أن يفسر الأوضاع الاجتماعية في المجتمع ، وأن يمنحها الأمل والمثل الأعلى في مستقبلها . . وهو ما عملت الايدولوجيات الحديثة على تقديمه على الخلاف المعروف بينها . .

والحق أن الموضوع أعبق من أن يكون مفاضلة أو مناظرة بين الايدولوجيات من جانب والأديان السماوية من جانب آخر . . كل منها يجند الانصار ويدعو التابعين وأن رجحت في ميزان التحليل بالمنطق والعقل كفة الأديان لأنها تفذي الجانب الروحي في الإنسان ، وتمنحه من الراحة والأطمئنان الفردي والاستقرار الاجتماعي ما لا تمنحه له هذه الايدولوجيات . نقول أن الموضوع أعبق من هذا وخصوصا بالنسبة لنا نحن المسلمين وعلى الأخص بالنسبة للشعوب العربية التي تعاني من مواجهة حضارية منذ بداية هذا القرن بينها وبين الايدولوجيات الغربية (سواء كانت رأسمالية أو شيوعية) فالاثنتان على

السواء ماديو النزعة والمنطلق . . وأن هذا الذي نشهده هذه الأيام لهو الأزمة الحضارية بكل أبعادها . وكان لا بد أن نتعرض لها حتى نفق من سباتنا . . وحتى نتبين موقفنا من العالم وموقف العالم منا .

ولقد طال علينا الأمر ونحن نجتر ذكريات تراثنا الجيد . . وأن كنا في الواقع لا نعرفه حق المعرفة . . فبينما كانت أوروبا تستيقظ كنا نحن نياما .

وحينما نهضت ففتحنا أعيننا . . ثم حينما بدأت تلتفت نحونا تريد أن تلتهمنا كنا قد بدأنا نستيقظ . . وإذا بنا دويلات تخضع كل منها لنفوذ معسكر أو دولة أوروية . . وإذا بنا أشد ارتباطا — خصوصا من الناحية الاقتصادية — بهذه الدول من ارتباطنا بعضنا ببعض . .

وبينما نحن نمسح النوم عن عيوننا كان العملاق قد انتصب واقفا وكان لا بد أن يقع الاصطدام لنفوق ، ونعيد التفكير في حضارتنا في مواجهة الحضارة الغربية .

واجهتنا الايدولوجيات الغربية وكل منها يريد أن تندمج فيه ، ونعتق مبادئه اعتمادا على الفراغ الفكري الذي وجدنا عليه أنفسنا . . لقد واجهونا ليس فقط بحضارة مادية متقدمة استطاعت أن ترفع مستوى معيشة الفرد ، ولكن أيضا — وهو الأهم — بنظرية متكاملة تفسر الواقع وترسم طريق المستقبل . . ولم يكن العالم الإسلامي مستعدا لهذه المواجهة ، فقد طال عليه الامد ، وهو يجتر ذكريات مبهمة من تراث مضى لم يستطيع أن يستخرج منه نظرية تقف على قدم المساواة جدليا ومنطقيا مع ما واجهه من فكر ، أو تستطيع أن ترسم له بوضوح واقعي طريق المستقبل . .

يقول أحد المستشرقين أن الحضارة الإسلامية ، حين كانت هي الحضارة الغالبة — فالحضارة تفرض نفسها بقوتها — كانت تمتلك فرصة الاختيار

من تراث الحضارات المنهارة ما تدعم به حضارتها من علوم وفنون ونظم . ففى عصر الدولة العباسية نشط المسلمون لترجمة يطلون من خلالها على حضارات غيرهم من الفرس والروم والهنود .. وكان اختيارهم لما يثرى حضارتهم مبنيا على انتقاء ما لا يتصادم فى أى جانب من جوانبه مع عقيدتهم ودينهم ، الذى حقق لهم هذه الغلبة .. فآخذوا ما يشاءون ، وتركوا ما يريبهم ، فالاسلام لم يكن فى ذلك الوقت فى موقف دفاعى ، ولكنه تبنى تلك الامكانيات الاجنبية لمصلحته هو ، وفعل ذلك فى ريث واناة ، وان كان قد وقع تحت تأثير ضغط فلم يكن ذلك من الخارج ، ولكن بدافع من مرحلة التطور التى كان يمر بها .

الا ان الحضارة الاسلامية الآن (فى رأى كثير من المستشرقين) ليست لها هذه الخيرة .. فهى فى موقف الحضارة المغلوبة التى لا خيار لها الا ان تأخذ من الحضارة الغالبة مقومات حياتها ونهضتها .. والا ظلت متخلفة نهبا لأطباع المتخطفين من كل جانب . ومن ثم كانت دعوة المثقفين — الذين اطلوا على الحضارة الغربية فبهرتهم أضواؤها — ان نأخذ من هذه الحضارة ما يعيننا على اللحاق بهم — بحيث لا يصطدم مع عاداتنا وتقاليدنا وقيمتنا .. وخالفهم فى هذا الاتجاه سلفيون نادوا بالتمسك بتراثنا بكل ما فيه .. نتممه أولا قبل ان نفتتح نوافذنا لرياح قد تطيح بنا ..

وقد يستدل بعض المقاومين للحضارة الغربية برأى لأرنولد توينبى يقول : ان الأخذ بماديات حضارة ما لا بد أن يتبعه بالضرورة ، ومن خلال الزمن تبين للقيم والنظم التى تتفق مع هذه الماديات .. فنحن نسرع فى اتخاذ

السيارة مثلا وسيلة للانتقال .. لأنها أسرع وأترب .. ثم نأخذ بالتدريج ما يتصل باستعمال السيارة من قيم ونظم .. فنضطر الى تغيير هندسة مدننا .. فبدلا من تقارب البيوت وضيق الشوارع الذى كان الطابع الغالب لمدننا استجابة لتناخا الحار اضطررنا الى اتخاذ الشوارع الواسعة ، وقوانين المرور .. وقواعد القيادة .. وهكذا .. فى كل المنتجات المادية للحضارة . فالأخذ بالتكنولوجيا الحديثة « سيحلب بالضرورة تغيرات فى المواقف الاجتماعية والفكرية ، وتلك التغيرات ستجر الى الوان أخرى من الاستمدادات العلمية والفلسفية ، وربما وصلت أخيرا الى المستوى الدينى » ومن ثم كان رأى توينبى (أو تنبؤه) بإمكانية توحيد العالم — مطبوعا بطابع الحضارة الغربية بالطبع — فالمنتجات جميعا تتجه الى أهداف وقيم متشابهة ، ومن هنا أيضا كانت دعوته الى نبذ الايدولوجيات والعودة الى الاديان السماوية بعد ان يسودها التعاون والتفاهم بدلا من الصراع حتى يمكن ان يتم توحيد العالم أيضا من الجانب الروحي الذى لا حياة ولا غنى ولا استقرار للبشرية الا بوجوده ، ولا يعنينا هنا ان يكون مخلصا أو غير مخلص فيما ينادى به ويدعو اليه .

لقد كان على الجانبين المتصارعين منذ البداية ان يجيبوا أولا على عدة أسئلة أساسية قبل الوصول الى ما وصلا اليه من فكر يقود ويفذى صراعه ، الذى لم ينته حتى الآن الى اتجاه واحد يجمعهما على طريق المستقبل الذى تتطلع الى تحقيقه كل شعوب العالم الاسلامى .. وهو ما سنحاول ان نعرضه فى الحلقة القادمة .

* فون جوناوم « تأثر الأمم الاسلامية بمدينة الغرب » . الثقافية الاسلامية والحياة المعاصرة

تقديم محمد خلف الله — مكتبة النهضة ١٩٦٢

* فون جوناوم « تأثر الأمم الاسلامية بمدينة الغرب » . الثقافية الاسلامية والحياة المعاصرة

— تقديم محمد خلف الله — مكتبة النهضة ١٩٦٢ ص ١٨٦ .

أوضاع
الأقليات
الإسلامية
في
العالم

المسلمون

في
تايلند
«سيام»

اعداد : ادارة الشؤون الاسلامية

الوضع الجغرافي :

تايلند دولة مستقلة ، تقع في الجنوب الشرقي من آسيا ، حدودها من الشرق والشمال الشرقي ، كمبوديا ولاوس ، ومن الغرب والشمال الغربي بورما ، ومن الجنوب ماليزيا . مساحتها (١٩٨/٤٥٦) ميلا مربعا ، وتغطي الغابات حوالي ٧٠٪ من مساحتها والباقي سهول ووديان خضراء خصبة وحقول أرز غنية ، ولذلك كانت الزراعة هي عصب الحياة الاقتصادية للبلاد ، فالتربة خصبة والمياه وافرة ، ويشكل الأرز الغذاء الرئيسي الذي يفيض عن الحاجة فيشكل مصدرا هاما للحصول على العملة الأجنبية ، ومن أهم صادراتها بالإضافة إلى الأرز ، المطاط والصفائح وغير ذلك .

يبلغ عدد السكان (٣٠) مليون نسمة ، منهم ثلاثة ملايين ونصف المليون مسلمون يعيش معظمهم في المقاطعات الجنوبية الأربع التي تتاخم حدود ماليزيا ، أما بقية المسلمين فهم موزعون في شتى أنحاء البلاد وعلى الأخص في أيوديا العاصمة القديمة وفي بانكوك العاصمة الحالية ، كما يعيش بعض المسلمين في



الشرق والشمال الشرقى ، وينتشر آخرون فى مناطق مختلفة ، الا أن عدد المسلمين الحقيقى غير معروف اذ ليس هناك احصاء رسمى صحيح والارقام التى تبين عددهم مشوهة وصغيرة لأسباب سياسية كما هو الحال فى تنزانيا وأثيوبيا وسيراليون ولبنان .

نظام الحكم :

تقوم الإدارة في تايلاند على أساس ديمقراطي ملكي والملك يمارس سلطته عن طريق موافقة المجلس الشعبي وتصديقه والملك الحالي هو « بوميبول ادريالويج » وهو ملك دستوري يرعى كافة الأديان في المملكة ، وتعترف الدولة بالبوذية كدين رسمي ويشكل البوذيون الأغلبية الساحقة ويعيشون بسلام مع الأقليات الأخرى .

لمحة تاريخية :

بدأ اهتمام الأسرة المالكة بالاسلام فى تايلاند منذ ثلاث مئة وستين سنة
عندما حضر الى عاصمة البلاد اخوان من بلاد فارس هما الشيخ احمد والشيخ

سعيد وكانت العاصمة ايوديا مدينة مزدهرة واشتغل الاخوان فى التجارة ، ثم التحق الاخ الاكبر الشيخ أحمد فى خدمة الملك وأصبح مسؤولا عن الشؤون الإسلامية ومنحه الملك وظيفة عالية فى البلاد .

وقد تقدم الاسلام بخطا سريعة فى عهد الملك ناراي الكبير (١٦٥٦-١٦٨٨) فعلى الرغم من مقاومة الملك لجهود رسل الحكام المسلمين فى سومطرة والهند لدعوته الى الاسلام ، فقد سمح للسفير الهندى المسلم ببناء مسجد فى عاصمة ملكه ، ثم دفع نقودا لبناء المساجد ، واستمرت حماية الملوك للاسلام رغم انتقال العاصمة أولا من ايوديا الى ذنورى ثم الى بانكوك العاصمة الحالية ، وكانت الشؤون الإسلامية من اختصاص أحد المسؤولين فى المحكمة العليا كان يعرف بالفباخولارا جيمونتري ، وفى عام ١٩٠١ أصدر الملك شمولالونج كورن قانونا يقضى بالفصل فى كافة القضايا المدنية المتعلقة بمسائل الزواج والميراث بين المسلمين على يد قضاة مسلمين ، ووضع خلفه الملك فاجيرانود مجموعة من القوانين تتناول علاقات حكومته برعاياها المسلمين ، كما ضمن الدستور الذى تبع إلغاء الملكية المطلقة فى عام ١٩٣٢ التسامح وحماية الأديان فى تايلاند بمادة تنص على أن الملك « يساند كافة المعتقدات الدينية » .

حالة المسلمين الدينية :

يتمتع المسلمون فى تايلاند بحريتهم الدينية الكاملة وبممارسة شعائهم الدينية وإقامة الاحتفالات الإسلامية فى المناسبات وفى حالات معينة يسمح لهم بمقدد احتفالاتهم فى الأماكن العامة ، فيجربى الاحتفال بالمولد النبوى فى ميدان عام دائما ويدعى لحضوره الملك والملكة وقد أكدت السلطات التشريعية منذ القرار الملكى الذى صدر فى عام ١٩٤٥ ضرورة تطبيق الشريعة الإسلامية فى قضايا الأحوال الشخصية ، بالنسبة لزواج المسلمين وتوارثهم وما يتصل بذلك ، كما أعفقتهم من ضريبة ذبح الحيوانات لأغراض التضحية الدينية ونظمت إدارة شؤون المساجد ، وخصصت قطعا من الأراضى لبنائها ، كما تتولى الحكومة تسهيل السفر للحجاج الى مكة المكرمة ، كإعطاء موظفى الحكومة من المسلمين الراغبين بأداء فريضة الحج إجازة براتب كامل ، ويبلغ عدد الذين يؤدون فريضة الحج من التايلانديين كل سنة حوالى ألفى مسلم ، فالمسلمون التايلانديون مفرمون بأداء فريضة الحج ، وكثيرا ما يرهنون ممتلكاتهم ويبيعونها حتى يتمكنوا من أدائها ، وتتكرر هذه الحوادث نظرا لجهلهم بروح الاسلام وتعاليمه ، كما يعطى للمسلمين إجازات براتب للعطل الدينية كعيدى الفطر والأضحى ويسمح لرجال القوات المسلحة والبوليس من المسلمين بوقت كاف كل يوم جمعة لأداء الصلاة فى المسجد .

ويتمتع المسلمون فى تايلاند بحرية تشكيل المنظمات الاجتماعية ، ويوجد حوالى « ٣٠ » منظمة فى البلاد ، غير أن معظمها ليس نشيطا ، وكل منها يعمل بشكل مستقل فلا تتحدد كلمة الجالية الإسلامية حتى فى مناسبات الفرح والجنائز والاحتفالات ، فهناك حزبان من المسلمين فى تايلاند أولهما قديم يقوم على البدع والخرافات والثانى حديث يعرف بالوهابى أو (قوم الجديد) والذى له أتباع قلائل ، ويتبع كتاب الله وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقد دخل النظام الأخير فى صفوف الجماهير منذ أربعين سنة خلت بفضل العالم الاندونيسى العظيم الشيخ أحمد وهاب ، وكان هذا الرجل يتعاون مع المرحوم السيد رشيد رضا ، ومما يؤسف له أن هذه الجماعة تضعف يوما بعد يوم .

المساجد :

يبلغ عدد المساجد الرسمية في تايلاند (١٢٦٧) مسجدا منها (١٠٤) مساجد في العاصمة (بانكوك) وتتركز أكبر مجموعة من المساجد بها فيها المسجد المركزي في المقاطعات الجنوبية الأربع وهي باتاني وبالاونا ، وايفاز وساتول ، حيث يبلغ عدد المساجد فيها حوالي النصف من المجموع العام ، وأما المسجد المركزي الكبير فهو في مقاطعة باتاني ، وتنتشر باقي المساجد في أكثر من (٣٢) مقاطعة ، وبعض هذه المساجد تعمل على بناء مدارس ملحقة بها لتدريس العلوم الإسلامية لطلاب المدارس وبعد انتهاء دروسهم النظامية . هذا وتخصص الحكومة ميزانية سنوية لاصلاح المساجد وبنائها .

الحالة الثقافية :

هوجد في تايلاند حوالي (٢٥) مدرسة عادية يديرها اصحابها من المسلمين وقليل من هذه المدارس يعلم الدين الاسلامي ، ومعظمها يوجد في العاصمة ، كما ان هناك مدارس دينية محضة للعلوم الاسلامية فقط ، غير أنه لم يجر احصاء لعددها لأن معظمها غير مسجل رغم أن عددها كبير . . الا ان المسلمين في تايلاند يفتقرون بشكل عام الى التعليم والوعى السياسى فهم متأخرون في ميدان التعليم الاسلامى والتعليم العام على السواء ، وليس هناك أى مؤسسة اسلامية كاملة تضمن مستقبل الاجيال القادمة ، ولذلك يقتصر الاسلام على أداء الصلاة والصوم والحج ، ولا يتم تطبيقه كمنهج حياة ، كما أن من يهتم بالتعليم الدينى يتلقى تعليمه من مؤلفات مكتوبة بلغة غير اللغة التايلاندية او العربية ، وضعها علماء في القرن الخامس عشر او السادس عشر ولا ترتكز على أساس النظرية الاصلية من القرآن والحديث ، وباستثناء عدد قليل من الرسائل ينعدم وجود أدب اسلامى باللغة التايلاندية ، ولذلك ينتشر الجهل بمبادئ الاسلام الصحيح وشعائره ، كما أن الحاجة ماسة الى مجلة اسلامية قوية باللغة المحلية فى سبيل نشر المعرفة الصحيحة عن الاسلام ومعالجة قضايا الانقسام والشقاق ، أما من يبحث عن تعليم عام فيذهب الى المدارس العامة المنعزلة عن الاسلام والتي يكون فيها التعليم البوذى اجباريا ، وأما المدارس الاسلامية القليلة العدد اجمالا فقد تننى قسم منها نظام التعليم الحكومى الذى تعترف به وزارة التربية والتعليم ، ومن ثم هناك درس للدين البوذى يحضره الطلبة المسلمون وغير المسلمين وفى تلك الحالة يتقبل كاهل الطلبة المسلمين بتعليم الجانب الاسلامى خارج قاعة الدرس مدة ساعة ليست كافية ولا مؤثرة .

ويتكلم المسلمون التايلانديون اللغات المحلية الى جانب العربية بالنسبة للمتعلمين أما فى الجنوب فيتكلمون لغة خاصة بهم وهى لهجة ملاوية ، وهم متأخرون فى التعليم لدرجة أنهم لا يجيدون الكتابة ولا القراءة او التحدث باللغة التايلاندية التى هى لفتهم الاصلية ولذلك ليس فى مقدورهم تولى نصيبهم الشرعى من وظائف الحكومة ولكن بعضهم يجيد العربية الى جانب الملاوية .

والجدير بالذكر أنه فى عام ١٩٥٠ تم انشاء كلية اسلامية فى بانكوك وهى مؤسسة حديثة حسنة الاثاث ، يزيد عدد طلابها عن ثمانمائة طالب ، وتقدم المنح الدراسية الحكومية لاستئناف الدراسة فى الجامعات المحلية والمؤسسات الدينية فى الخارج .

الارتباط الادارى للمسلمين :

يسمى المسئول الاول عن المسلمين بشيخ الاسلام ويصدر قرار بتعيينه من

(البقية ص ٨٥)



الضفت

قال محدثى وهو يقص على أحداث هذه القصة الرهيبة التى هى شرما يمكن أن يتعرض لأهوالها انسان .

توجست خيفة من ذلك الشاب الرهيب ، الذى كان يجلس الى جوارى ، وكانت الشمس تجنح للمغيب ، وقد راحت تجمع شتات أشعتها الواهنة المبعثرة فى الافق ، لتختفى خلف حاجز الامواج البعيدة اذ كان مجلسى عند شاطئ البحر ، وكنت راغبا فى الترويح عن النفس ، بعد عناء يوم مفعم بعوامل الاجهاد ، وكنت قد اتخذت مجلسى عفوا فوق المقعد الرخامى من مقاعد الشاطئ ، وحانت منى التفاتة فاذا بى الى جواره ، الى جوار ذلك الشاب الذى ينضح وجهه بكل معانى القسوة ، والمرارة ، والحقد والذى يكاد البصيص المنطلق من عينيه يتحول الى شواظ من نار .

ومع ذلك فقد كان فى ريعان الشباب ، حسن البزة ، انيق المظهر ، بل وقد كان مثقفا على طريقة شباب العصر ، اذ كان الى جواره كتاب ، من هذه الكتب التى تحوى بين صفحاتها علما من ذلك النوع الذى يعتبر حجة الله على ابن آدم . وكان الشاب يقبض أصابعه ثم يبسطها فى عصبية ظاهرة ، ثم لا يلبث ان يقرع ركبتيه بيديه فى أنفعال ، ويحدق فى صمت فى الفراغ البعيد عبر الامواج . وكان خير ما يمكن أن يصنعه محدثى هو أن ينهض ، أن يبتعد عن مثل هذا المجال ، فقد ظن أن بعقل الشاب لونة أو جنة ، وأنه قد لا يلبث بعد قليل أن يؤذيه ، وهم صاحبي أن يسفل فى هدوء ولكن الشاب تنبه اليه فقبض على يمينه وشدده اليه فى عنف .

ومرت برهة صمت رهيبه مخيفه مشحونة بجميع التوجسات والاحتمالات ، ولكن صاحبي ما لبث أن رأى فى عيني الشاب دموعا تترقرق بين جفنيه . وتحوات ملامح وجهه الى شىء ينضح بالرجاء ، وقال الشاب :
أليست فلانا ؟

قال محدثى : بلى

قال الشاب فيما يشبه التوسل الذى تعجز عن وصفه الكلمات .. وكان حديثه أشبه بالهمس المنقطع المبهور الانفاس .

أعرفك يا سيدى .. أنتى من جيرانك — كنت أراك تتلو الآيات فى شرفة دارك .. فأجلس وأستمع ، انك من ذلك النوع الذى يستطيع أن يرشدنى .

والعذاب

فوجد صاحبي نفسه الى جوار انسان بانس يستجدي المودة ، ويلتمس النصيح فاقترب منه وقد فارقه الروح بل أخذ يهدى من انفعال الشاب الذي انفجر يقول بصوت حاد قوى مرتفع .
ماذا لو أنني أمسكت بقطعة من حجر فشججت بها رأسي حتى ينفجر منه الدم ؟

أو ماذا لو أنني جئت بثقل من حديد فشددته الى قدمي ، وألقيت بنفسي في اغوار اليم لأكون طعاماً للأسماك ؟
ماذا يا سيدي لو أنني فعلت بنفسي شيئاً من ذلك ، أو أوقعت بنفسي ما هو أشد فظاعة وهولا ، هل يمكن أن يكون ذلك التعذيب لنفسي سبيلاً الى نيل المغفرة ؟

أخذ صاحبي يطيل النظر في ذهول الى الشاب ، وقد أخذ ظنه يتحول الى ما يشبه اليقين بأن الشاب به جنة أو خبل ، وهم أن يتباعد الى طرف المقعد لولا أن الشاب ارتدى في يؤس على كتفه وانفجر في بكاء مرير .
وغمرت صاحبي موجة العطف من جديد ، وكان عليه أن يطمئن من هذا الانسان الذي يحترق لسبب لا يدريه ، والذي بدا كأن بركاناً ينفجر في أعماقه فأخذ يتلطف اليه .
هون عليك يا أخي .

فشد الشاب من قبضته على يد الصديق . وقال في عنف وهو يتراجع ويشد من قامته في تصلب عنيف . لا تحاول أن تهون علي أو تتلطف ، اذا كانت بك ذرة من عطف فأمسك برأسي وأضرب به في الحدار . أو ارشدني الى أفطع ما يمكن لانسان أن ينزله بنفسه من العقاب ، فالعذاب قصاص ، لا تحدثني عن الحرام والحلال ، ان كل ما أبغيه هو أن أعذب نفسي جزاء وفاقاً عن جرم لا أعتمد أنني أستحق عنه مغفرة في الارض ولا في السماء ، ذلك ظني ولا يهمني أن يكون حقاً أو باطلاً . انني لا أريد المغفرة ، لأنني لا أستحقها . وسوف أفر من كل باب من ابواب الرحمة ولو مكثت ألف عام في هول الجحيم . . انني مجرم . . مجرم . . مجرم . .
ع شاذ مريع وعجيب .

يقص على صاحبي قصته فقال :
انني اقترب من منتصف عامي الرابع والثلاثين ، ولم آخذ لي زوجة الا من

نحو أربع سنوات فحسب ، وما اظن انسانا قضى أيام شبابه أسود مما قضيته ، أو غاص فى أعماق الوحل الى أكثر من العمق الذى غصت اليه ، وخرجت من تجارب الفسق والفجور وزمالة الإبلابة وزبانية الهوى والشهوات ، خرجت من كل هذا بفكرة شيطانية هى أنه لا توجد على الأرض امرأة تستعصى على الأغواء . لقد وقر فى خيالى الاحتمال المريض أن كل بنات حواء مهيآت للخطيئة ، كل ما هن فى حاجة اليه هو الوقت والوسيلة ، وهى كلمات ليست من عندى وإنما أنت تسمعها على أفواه أولئك الذين لهم مثل تجاربي والذين عاثوا فى الأرض كما عثت ، وقد ظل أبى عشر سنوات يحاول بكل وسائله أن يدفعنى نحو الزواج ، ومات وهو عنى غير راض .. ترى هل اللعنة التى أصابتنى بعد ذلك هى لون من جزاء عقوق الوالدين والتردد عن طاعتها ؟ . يجوز .. أنها ذلك ليس موضع تفكيرى الآن ، ولما مرضت أمى مرضها الأخير خشيت أن تموت هى الأخرى وهى عنى غير راضية فأسلمت الى ارادتها زمامى وتزوجت ..

نعم تزوجت من أربع سنوات .. وما أشد ما تكتشف لى الحقائق من روعة ، لقد شعرت بالخزى والعار من ظنوفى الابليسية نحو النساء فلو أن كل ما كتب أهل الفضل والمثل والقيم العليا فى فضائل النساء ، لو أن كل ما كتب عن ذلك قد تجسد فى صورة امرأة لكانت هى تلك التى دفعت بها الاقدار فى طريقى . وصبت الشاب قبل أن يسترسل وأرسل نظراته البئيسة الملتهبة فى أعماق ذكرياته النارية ومسح دموعه تحجرت فى مآقيه واستطرد .

لقد دفعت بها الاقدار فى طريقى ، وعلى حد معرفتى وتعبيرى فانى أتمنى لو رحمته الاقدار ورحمتى فأبعدت كلا منا عن الآخر . اننى أقول ليت .. ولكن ماذا تنفع ليت الآن .. ؟

وترك الاسترسال فى الحديث وعاد الى البكاء البئيس المرير ، ولم يشأ صاحبه أن يحلف عليه ، أو يدفعه الى ما لا يريد ، بل رأى أن يتركه على سجيته حتى التفت اليه وقال :

لا أستطيع أن أصف ما جيلت عليه امرأتى من الرقة والنبيل ، لقد كانت حورية هبطت الى من علياء السماء ، حتى قدر لها أن تلقى شر مصير على يدى هاتين ..

وفى غرة من صديقى استجمع الشاب قبضته ثم سدد ضربتين الى رأسه فى عنف عنيف ، وهو يود لو استطاع أن يدس أصابعه الى داخل جمجمته ليحطمها بينما استرسل يقول وهو يشير الى رأسه : هنا تكمن تلك الآلة اللعينة التى يسمونها العقل ، ذلك العقل القدر الذى لم يعصمنى من الهول ، ترى لماذا استمعت الى نصيح الناصحين فتزوجت ؟ لماذا لم أدع نصيحهم يذهب الى الجحيم ؟ لقد كان ذلك أهون مما صار اليه أمرى ..

وسمر نظراته النارية فى عيني صديقى وهو يقول :

لعلك ترانى شديد الانفعال ، كثير الهياج ، ذلك هو طبيعى منذ البداية ، وهكذا كنت مع امرأتى .. آه .. ولكنها كانت بلسما لكل الجراح ، كانت لها قدرة ملائكية عجيبة على احتمالى ، حتى كنت فى كثير من الأحيان أهم أن أنشب يدى فى عنقها لأخنقها ، ثم أشعر بالخزى والعار أمام ابتساماتها ، وأعود بعد لحظات طالبا منها الصفح والعفو والغفران ، فكانت بطبيعتها العجيبة تزداد ابتساما ، وهى تضم رأسى الى صدرها فى حنان لم أعرف له مثيلا .. لقد كانت تعرف كيف تهدد رغباتى وتروض ضراوتى .

ولكن أصهارى .. أهلها وأخوتها .. نالهم منى الكثير من الأذى وفحش الهجاء ولم يكن لديهم ما يدعوهم الى احتمالى كما كانت تفعل ،

القطيعة بيني وبينهم ، لقد دب بيننا الخصام بل على وجه أكثر دقة راوا في هدوء أن يتقاعدوا عن انسان لا يعرف لكرامة الآخرين وقارا ، وغاظني منهم ذلك الاحتقار الصامت لانفعالاتي فاقسمت أن تعمل امرأتى على قطيعتهم ، وقلت لها في صوت عال كانت تردد صدها الجدران : اما أنا واما هم .. اذا وقع اختيارك على أمك فاليك الباب فاخرجى منه ولا تعودى .. فابتسمت ولم تجب .

ومرت شهور .. وشهور .. وشهور .. وأنا أتذوق حلاوة الحياة التى لم تكن ترقى اليها أحلامى فى يوم من أيام عزوفى عن الزواج ، حتى حدث ذلك الحادث المذهل الرهيب ، الحادث الذى أطلق عقال ظنونى السوداء الحبيسة ، وضرب عقلى بمطرقة الجنون ، وحصد كل هنائى بمنجل قاس لا يرحم .

كنت فى سفر ورحت أستعيد فى وحدتى البعيدة ذكريات سعادتى الزوجية مع امرأتى ، وتذكرت دعواتها الملحة لى الى الصلاة ، وفكرت فى تنفيذ هذا الرجاء ، أن أعمل على تنفيذ رغبتها كانت تقول إن تكمل سعادتى حتى أراك تتوضأ كما يفعل الصالحون وتصلى ، حينئذ سأشعر أننى تزوجت انسانا أفخر به ، صممت على أن أتيج لها الفرصة ، أن أجعل من نفسى انسانا تفخر به امرأته ، انسانا يعرف ربه فقد كانت تقول : طوبى للذين يعرفون الله ..

لم أكن على وجه اليقين أدرك لماذا كانت تدعونى دائما أبدا وفى الصباح الى الصلاة ، ربما لأن الصلاة كانت ستخلصنى من الهياج الانفعالى الذى كان يأخذ بخناقى فأنقاد له كوثنى يعبد صنمه .

مهما يكن من أمر فقد فكرت أن أحقق لها هذه الامنية والآن .. فقد أدركت كيف ينهز الشيطان الفرص العجيبة المؤاتية ، لقد رأى الرجيم اننى أوشك أن أفلت من قبضة يده فسلط على أشد أعوانه خبئا وأفكا ، لقد فجر ينايع الظنون السوداء فى رأسى .. تلك الظنون التى كانت ثمرة تجاربى القديمة مع الفحشاء ، حين كنت أستترى فى وجود العفة على الاطلاق ، أنبثق فى خاطرى ظن أسود عن امرأتى يقول : وما يدريك أنها ليست هى الاخرى كاللواتى عرفت ؟ ..

كنت قد شمرت عن يدى للوضوء ولم أكن أعرف وقتذاك أن هذه وساوس ابليس ، بل انبرت لى الظنون تعريد فى عقلى وتدق جدران رأسى ، وخيل الى أن شيئا ما .. ربما يدور الآن من خلفى .. هنالك فى بيتى ..

وقررت أن أعود من فورى الى دارى ، فأسرعت فى غير روية وفعلت ، حريصا على عنصر المفاجأة ..

ويا للهول مما حدث .. مما لم يكن فى حسابان .

هنالك فى غيشة المساء عند وصولى تحققت أوهامى التى بعثت فى كيانى كله شعلة من نار لا يوصف لسعها .

رأيت رجلا لم أتبين ملامحه يتولى مسرعا من خلف أشجار حديقة دارى . وأدركت على الفور أن الجريمة اللثيمة قد رأتنى قادمة بسيارتى من الشرفة الشرقية المواجهة للطريق فأوعزت اليه أن يفر ..

وددت فى هذه الساعة لو كنت أحمل « مسدسى » ولكنى على كل حال وقبل أن تغلق منى اللحظة المؤاتية قررت أن أستعمل أصابعى وأظفارى ، ان أجداد أجدادنا الذين عاشوا فى الادغال منذ آلاف السنين كانوا يستعملون أظفارهم وأسنانهم كأسلحة حادة عند الضرورة ، وهذه هى فرصتى وقد انبثقت هذه الروح فى أعماقى . اندفعت من سيارتى وجريت خلفه ولحقت به وأمسكت بطرف من رداؤه وشددته بعنف فتمزق الرداء وبقي جزء منه فى يدى وانطلق اللعين ، انطلق المحرم بعد أن قفز الى سيارتى وفر بها .. كنا فى الليل - وكانت كل الأشياء تبدو كالأشباح -

رخت أجري خلفه وأصرخ وأشد شعري وأنا ممسك بيدي بالقطعة التي
انقرعتها من ردائه .

ولكن المحرم استطاع أن يفر .. بل كان فراره بسيارتي ، وما أخال منظري
في تلك الساعة إلا كان أشد قضاة مما يتصور الناس عن أشكال الإبالسة
والشياطين .

وعدت الى الدار وأنا أتميز من الغيظ ، وكانت الجريمة اللثيمة عند درجات
السلم العليا في بهاء روعتها وزينتها تتسم تلك الابتسامة التي فجرت في صدري
بركان النار ، فلم ألبث أن شددتها من شمرها ودفعتها بكل قوة وعنف فانهارت
تتدحرج على الدرجات الرخامية كأنها كرة من المطاط قذف بها طفل من عل ، لم
أنظر نحوها ، ولم أبال بها ، ولست أدري إذا كانت قد أرسلت صيحة .. أم انهارت
دون أن تتمكن من الصياح .. فقد قررت من فوري أن أذهب الى دار ذويها
لأواجههم بالفضيحة والعار .

وهناك عند باب دارهم طالعني شيء غريب ، فقد وجدت سيارتي هناك ،
فاخذني من ذلك عجب شديد ، وانفجرت ضاحكا في سخرية هستيرية أمام ايمان
الاقدار في السخرية مني .. اذن فعشيقها هو أحد اقاربها .. هيه ..
وأخذت أصعد درجات بيتهم قفزا بغير أناة ، وفي صدر الصالة لقيني أخوها
الأكبر وهو يبتسم ، كان جالسا وفي يده خيط يعالج رداءه الممزق ، ونظرت الى
الرداء والى قطعة القماش التي في يدي ..

وكأنما لحظ أخوها ما يجول بخاطري فقال وهو يعانقني :
أعف عني وسامحني ، لقد خاصمتنا ولكن الشوق دفعني الى رؤيتها ..
لقد ذهبت في غيبتك لأراها — انك تعلم انها الاخت الوحيدة .
واعتمدت رأسي بكتلتا يدي ، واستندت الى الجدار أحس رأسي من هول
الدوار ، وبدأت الأرض كأنما تميد بي وتدور ، ورحت في صمت قاتل مريع أنظر
في الفراغ لعل أرى الجحيم فأرتمي فيه .
قال أخوها ليقطع حبل الصمت :

سنتشرب معنا القهوة ، ولعلك تراجع نفسك ، فتفتح لنا صدرك .
كان لهذا الكلام السهل البسيط على نفسي وقع شواط النار فصرخت من
اعماقي :

لا .. لا أستطيع .

ورحت أهرول عائدا الى الدار ، وتبعني أخوها مأخوذا بما بدا في تصرفي
من شذوذ ، كنت أسرع وأسرع في المسير ، أود أن أقع تحت قدميها الطاهرتين
وأبذلها بالدموع والتمس عندها التوبة وأرجو الفجران .
ولكن وا أسفاه .. لقد وجدت كل شيء قد انتهى ..
كان رجال الشرطة قد جاءوا وأخذوا أقوالها قبل أن تلفظ آخر انفاسها .
لقد كتبت بخطها الذي أعرفه .. أن قدمها قد زلت فوقعت وطلبت اليهم أن
ييلفوني حبها .

لم أستطع أن أقف أو اجلس .. ولم أعد قادرا على مواجهة الحياة ، فان
استطعت أن تدلني على أبواب الجحيم فافعل .. انني مجرم .. مجرم من نوع
شاذ وقطيع .. انني لا أريد الرحمة ولا استحقها .. وياك أن تنظر الى بهذه
النظرات التي فيها العطف والرءاء انني أريد العذاب .. والمزيد من العذاب ..
وكل ما أبغيه أن تصبح قصتي عظة للآخرين .. والويل ثم الويل للذين
لا يتذكرون .

الملك مدى الحياة بعد أن يتم ترشيحه من قبل مشايخ وجمهور المسلمين ويكون مستشارا للحكومة في شؤون المسلمين ويتبع من الناحية الرسمية لوزارة التربية التي لها إدارة خاصة بالشؤون الدينية ويجرى له راتب شهري محدد ، ويرأس لجنة تعرف باللجنة المركزية للمسلمين ، أما أعضاء اللجنة المركزية للمسلمين فليس لهم راتب ، ويتبعون وزارة الداخلية ، ولهم الحق في تعويض مالي عندما يدعون لحضور اللجنة وتتألف من أربعة عشر عضوا يتم انتخابهم في الغالب من أئمة المساجد الرسمية أو بتوصية من شيخ الاسلام .

ويلى اللجنة الاسلامية المركزية في الاهمية والتسلسل الاداري اللجان الاقليمية التي يبلغ عددها (٢٤) لجنة ، وهي تشكل في المناطق التي تعيش فيها مئة أسرة مسلمة على الأقل والتي فيها مسجد مسجل على الأقل ، ويرأس هذه اللجان عادة امام أحد المساجد الاقليمية ، وتتبع اللجنة المركزية بصفة مباشرة ، ولا يتقاضى أعضاء هذه اللجان مرتبات ولا مكافآت ، وهم يشغلون وظائفهم مدى الحياة ، وشيخ الاسلام الحالي هو الحاج اسماعيل ، وهو يحتل مركزا رئيسيا في جميع الامور التي تتعلق بالاسلام وهو ممثل الملك فيما يخص حماية الحرية الدينية للمسلمين .

وبالرغم من أن للمسلمين الحق في تولي الوظائف الادارية الحكومية ، إلا أن كثيرا منهم لا تتاح لهم الفرصة لتولي الوظائف العالية كوزير أو وكيل وزارة أو سكرتير وزير رغم ثقافتهم العالية ، ومؤهلاتهم الممتازة وذلك بسبب الدين حيث يفضل البوذيون على سواهم في الوظائف العالية .

الحالة الاجتماعية والاقتصادية :

يعيش المسلمون في الجنوب كزراعيين يزرعون المطاط أو يشتغلون في مزارع المطاط ومناجم الذهب كعمال ، وكثير منهم أصحاب أعمال ، وقليل منهم يمتلك المزارع ، وليس لدى المسلمين في الجنوب شركات مهنية كبيرة ودائمة ولكنهم يمتلكون محلات تجارية صغيرة يديرونها بأنفسهم ، ويعيش في بانكوك حوالي (٢٥٠) ألف من المسلمين (٢٠٪) منهم مثقفون و (٥٪) وصلوا الى المرحلة الجامعية ، وقد كان معظم المسلمين في العاصمة مزارعين وبعضهم موظفون في الشركات المهنية ومكاتب الحكومة وقليل منهم ملاك وتجار خشب ، وقد افتتح بعضهم شركات مهنية حرة ، ولما كانت البلاد تسير في طريق التقدم والنمو فقد شقت طرق عديدة في المزارع في بانكوك فارتفعت أسعار الاراضي والمزارع التي يملكها المسلمون مما ساعد كثيرا من ذوي الحظ السعيد من المسلمين أن يصبحوا من أصحاب الملايين والملاك ، وقليل جدا من هؤلاء المسلمين يفكر في انشاء شركة مهنية كبيرة ، إلا أن القاعدة العامة هي أن المسلمين في تايلاند فقراء ويعمل كثير منهم في الصيد ، وأما الذين يتمتعون بأوضاع اقتصادية حسنة فهم قلة وهم في تناقص وانخفاض .

هذه نبذة عن حياة المسلمين في تايلاند ، وأن المسلمين فيها فخورون بدينهم ومتحمسون لاتباع تعاليمه ، فهم يشتركون بانتظام في المنافسات الدولية لتلاوة القرآن الكريم التي تجرى في كوالالمبور بماليزيا يحضرها ممثلون عن باكستان والهند والفلبين وكمبوديا والبلد المضيئة ، وفي عام ١٩٦٣ نال قراء تايلاند الجائزتين الاولى والثانية .

الفتاوى

يسر المجلة ولجنة الفتوى بالوزارة
أن تتلقى أسئلة القراء وتجييب عنها .

مس المصحف وحمله

السؤال :

هل يجوز حمل المصحف الشريف من غير وضوء وهل يجوز وضعه فوق سجادة الصلاة ؟

خضر سليمان

السودان - الخرطوم

الإجابة :

ذهب جمهور الأئمة الى أنه يحرم على المحدث حدثا أكبر أو أصغر مس المصحف وحمله استنادا الى قوله تعالى « لا يمس الا المطهرون » والى حديث ابن عمر « الا يمس الا على طهارة » - واستثنى الجمهور مسه بحائل منفصل بناء على أن المحرم هو المس مباشرة باليد بلا حائل -

وذهب بعض الفقهاء الى أنه يجوز لضرورة التعلم أو التعليم للمحدث حدثا أصغر أو أكبر ولو حائضا مس المصحف وحمله ، أما وضع المصحف فوق سجادة الصلاة فلا مانع منه شرعا إذ أنه موضوع في مكان طاهر .

في النكاح

السؤال :

أنجبت عائشة بنتا تدعى خديجة ثم تزوجت خديجة برجل يدعى علي وكان علي مقروجا بامرأة أخرى له منها ولد - فهل يجوز لهذا الولد أن يتزوج عائشة أم زوجة أبيه ؟

راتب الشويكي

بم عهد الإمامة والخطابة

الإجابة :

المحرمات بالمصاهرة أربعة أنواع :

- ١ - فروع زوجته المدخول بها .
- ٢ - أصول زوجته .
- ٣ - زوجة فروعهم وان نزلوا .
- ٤ - زوجة أصولهم وان علوا .

فيحرم بالاول أن يتزوج الرجل بنت زوجته التي دخل بها وبالثاني أم زوجته وجدتها مطلقا دخل بزوجه أو لم يدخل وبالثالث والرابع تحرم زوجة ابنه وزوجة أبيه وان بعد الاب والابن فتحرم الزوجة على أصول الزوج وفروعهم ويحرم الزوج على أصول الزوج وفروعها فقط وأما فروع الزوجة وأصولها فلا تحرم على أصول الزوج وفروعهم ومن ثم فيجوز أن يتزوج رجل امرأة ويتزوج ابنه أو أبوه أمها أو بنتها من غيره .

وبناء على هذا يجوز شرعا أن يتزوج ابن علي عائشة أم زوجة أبيه المذكورة .

السؤال :

رجل تزوج امرأة وبعد مدة تزوج امرأة ثانية وطلقها ثلاث مرات بين كل مرة حوالي سنة - ثم تبين أنها رخصت مع زوجته الأولى مدة شهر ولم يكن الزوج يعرف موضوع الرضاع وقت زواجه الثانية - وقد توفيت زوجته الأولى وله رغبة في إعادة زوجته الثانية المطلقة - وقد قال له أحد العلماء أن زوجته الثانية لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره لأنه طلقها ثلاث طلاقات متفرقات وقال له آخر أنه يجوز له أن يتزوجها .
فما حكم الشريعة في ذلك ؟

م. م - الكويت

الإجابة :

لا يجوز شرعا الجمع بين أختين رضاعا ، كما أن المطلقة ثلاثا لا يحل لزوجها أن يعيدها إلى عصمته حتى تنكح زوجا غيره - والطلاق هو رفع قيد النكاح الصحيح ولا يلحق النكاح الفاسد ، ونظرا لأن العقد على الثانية كان عقدا فاسدا لكون الأولى أختا من الرضاع للثانية فكل طلاق صدر منه عليها غير معتبر شرعا لعدم مصادفته محلا لابتنائه على عقد زواج فاسد ومن ثم فلا أثر للطلاق الذي أوقعه عليها ، ويجوز له أن يعقد عليها قبل أن تتزوج بغيره لوفاة الأولى إذ الجمع بسبب الرضاع أصبح غير قائم .

في الميراث

السؤال :

توفي رجل عن زوجة وأم وجد وأخ شقيق وأخ لأم .
فما نصيب كل وارث ؟

ح. ح - الكويت

الإجابة :

إذا لم يكن للمتوفى ورثة غير ما ذكر فيكون توزيع التركة على النحو الآتي :

للزوجة الربع فرضا $\frac{1}{4}$ لعدم الفرع الوارث وللأم السدس فرضا $\frac{1}{6}$ لوجود الإخوين الأخ الشقيق والأخ لأم لأنها حجبت بهما حجب نقصان من الثلث إلى السدس ولا شيء للأخ لأم لحجبه بالأصل الذكر وهو الجد ومع كونه محجوبا حجب حرمان فقد كان سببا في نقصان نصيب الأم إلى السدس - والباقي للأخ الشقيق والجد مناصفة لكل منهما $\frac{1}{4}$ والجد ورث هنا بالمشاركة لأن نصيبه بها أكثر من فرضه السدس ويكون كل ذلك بعد نفاذ وصية وقضاء دين يكون على الميت .

السؤال :

توفي رجل عن أختين لأب وعمين شقيقين ، وإخوين لأم وجدة لأم .
فما نصيب كل وارث ؟

محمد أحمد الكحلاني

بمعهد الإمامة والخطابة - الكويت

الإجابة :

إذا لم يكن ورثة للمتوفى غير المذكورين فيكون توزيع تركته على النحو الآتي :

للأختين فرضا $\frac{2}{3}$ للأختين لأب مناصفة والثلث فرضا $\frac{1}{3}$ للإخوين لأم بالتساوي بينهما والسدس فرضا $\frac{1}{6}$ للجد لأم ولا شيء للعمين الشقيقين لأنهما من العصبات وقد استغرق أصحاب الفروض التركة وعالت المسألة ولم يبق شيء .
والله أعلم .

وردت هذه العبارة « الحرب خدعة » منسوبة الى النبي صلى الله عليه وسلم فى حديث طويل روى فى غزوة الخندق ، وهو مدون فى أمهات كتب التاريخ والسيرة الموثوق بها . نذكر منها : النهاية والبداية لابن كثير والسيرة النبوية لابن هشام ، وزاد المعاد لابن قيم الجوزية ، واستشهد المسعودى بهذه الجملة فى الجزء الثانى من كتابه مروج الذهب على بلوغه عليه الصلاة والسلام فى البلاغة والفصاحة مبلفا يصعب ادراكه ، ويعز مناله ، لما تضمنه هذا اللفظ اليسير والكلام الوجيز من مفاهيم ضخمة ومعان كثيرة .

وإذا كان لفظ الخديعة يتسع لأكثر من معنى . فالمعنى المقصود منها هنا لا يمت بصلة الى الغدر ، ولا تشويه من قريب ولا من بعيد رائحة الخيانة ، فالاسلام هو يكافح لأسمى الغايات — لا يبيع الغدر في سبيل الفوز ، ولا يستخدم الاساليب الخسيسة للوصول الى الغاية الشريفة ، اذ الوسيلة من الغاية والغاية من الوسيلة .



والمناسبة والظروف التي حدث في جوها هذا النطق النبوي الكريم هي وحدها الاسلوب المنطقي لتحديد المراد بالخديعة في الحديث . وإذا كان أهل التأويل والتفسير يستعينون في فهم المراد من النص القرآني بأسباب النزول لما تلقوه من أضواء كاشفة تنير للفكر طريقه ، وتحدد للعقل مسيره في معرفة المعنى المقصود من اللفظ الذي يتسع لأكثر من معنى — فينبغي أن يتبع هذا في فهم السنة النبوية وشرحها .. وكثيرا ما أدى القصور عن اتباع هذا الاسلوب السديد في الفهم والادراك لمعانى الكتاب والسنة — الى الشطط بالمقصرين في التأويل ، أو السطحية في الشرح والتفسير ، فان النظر المجرد الى النص الكريم مبتورا عن ظروفه وملابساته ، بعيدا عن أسبابه وموحياته قد أدى الى الخلط في فهم تعاليم الاسلام . والاطعاء التي تورط فيها المسلمون في العصور المتأخرة نتيجة سوء الفهم للكتاب والسنة كثيرة . ومن أجل هذا فإنا نحمد للسيد ع . س كاتب هذه الرسالة ، مسلكه الرشيد في مطالبته بذكر المناسبة التي قيلت فيها هذه الجملة ان صح أنها حديث شريف .

ان الخدعة في الحرب التي وردت في الحديث تعنى تشييط العدو ، وتذليل وتوهين عزمه وكسر شوكرته ، وتفويت غرضه عليه ، وذلك بسلوك مسلك الحيلة لايجاد ثغرة بين صفوفه ، وايقاع الفرقة بين أحزابه حتى يكفوا عن القتال ، وينقلبوا خائبين وقد أشار القرآن الكريم الى هذا حيث قال سبحانه « ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا » .



أما المناسبة التي قيل فيها هذا الحديث فهي غزوة الخندق — كما أشرنا الى ذلك — والحديث نفسه فيه بيان واضح للخديعة الحربية ، وصورة تنفيذية لها وهي خدعة أغنت المسلمين أيما غناء عن معركة لا يعلم عواقبها الا الله ، وما ظنك بمعركة يجد المسلمون فيها أنفسهم في المدينة محاصرين بمشرة آلاف جندي من قريش وكنانة وغطفان وعرب تهامة وعرب نجد وغيرهم . فضلا عن وجود عدد كبير من يهود بنى قريظة داخل المدينة لا يوثق بمهدم ولا يؤمن جانبهم ، لا شك ان كسب هذه المعركة يعتمد أكثر ما يعتمد على الرأي والمكيدة أو قل الخديعة أكثر مما يعتمد على الضرب بالسيف والطمع بالرمح والرمي بالنبال ، وهذا هو الذي أشار اليه الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله الحرب خدعة . اذن ما هي الخدعة وكيف تمت ونجحت ؟

كان من تدبير الله وصنعه لنبيه أن أسلم نعيم بن مسعود سيد غطفان بعد ان احاطت أحزاب الشرك بالمدينة وطوقتها من جميع الجهات . قال ابن اسحاق :

جاء نعيم ، وقال يا رسول الله انى اسلمت ، وان قومى لم يعلموا باسلامى ، فمرنى بما شئت . . . وتستطيع ان تدرك مبلغ الخطر الذى كان يتعرض له المسلمون ، وعظم المسؤولية التى كان يستشعرها الرسول فى هذه الظروف من رده صلى الله عليه وسلم على نعيم حيث قال له : انما انت فينا رجل واحد ، فخذل عنا — ان استطعت — فان الحرب خدعة ، وعسى الله ان يصنع لنا .

فهم نعيم فى الحال الدور الذى يجب ان يقوم به ، فخرج لفوره حتى اتى يهود بنى قريظة ، وكان لهم نديما فى الجاهلية ، فقال : يا بنى قريظة قد عرفتم ودى اياكم وخاصة ما بينى وبينكم .

قالوا : صدقت لست عندنا بمتهم .

فقال : ان قريشا وغطفان ليسوا مثلكم ، فانتم البلد بلكم . فيه اموالكم وابناؤكم ونساؤكم ، ولا تقدرين على ان تتحولوا منه الى غيره ، وان قريشا وغطفان قد جاءوا لحرب محمد واصحابه ، وقد ظاهروهم عليه ، واموالهم ونساؤهم وابناؤهم فى بلادهم ، فليسوا مثلكم . فان انتصروا فلهم النصر والمغنم ، وان انهزموا لحقوا ببلادهم ، وتركوكم للمسلمين ، ولا طاقة لكم بهم ، فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا منهم رهنا من اشrafهم يكونون تحت ايديكم ثقة لكم حتى تضمنوا ان يثبتوا فى قتال محمد ، ولا يفروا .

فقالوا له جميعا : لقد اشرت بالراى .

ويترك نعيم بنى قريظة ، ويتوجه الى مشركى قريش ، فيقول لهم : قد عرفتم ودى وفراقى محمدا .

قالوا : نعم .

قال : وانه بلغنى امر قد رايت حقا على ان ابلفكموه نصحا لكم ، فاكتموا عنى .

قالوا : نفعل .

قال : تعلمون ان معشر اليهود قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم وبين محمد ، وقد ارسلوا اليه يقولون : انا قد ندمنا على ما فعلنا ، فهل يرضيك ان نأخذ لك من قريش وغطفان رجالا من اشrafهم ، فنعطيكهم ، فتضرب اعناقهم ، ثم نكون معك على من بقى منهم ، فنقتلهم حتى نستأصلهم ، فارسل اليهم ان نعم . فان بعث اليكم بنو يهود يلتمسون رهنا من رجالكم ، فلا تدفعوا اليهم منكم رجلا واحدا .

ثم خرج من عندهم واتى غطفان ، وقال لهم مثل ما قال لقريش .
وهكذا اتقن نعيم دوره فى تمثيل دور الصديق الوفى لكل من اليهود والمشركين ، ونجح فى حيلته وخديعته .

فلما كانت ليلة السبت من شوال سنة خمس من الهجرة ارسل ابو سفيان ابن حرب ورؤوس غطفان بعكرمة بن ابى جهل فى نفر من قريش وغطفان الى

بنى قريظة ليقلوا لهم : لقد طال حصارنا للمدينة ، ونفدت ميرتنا ، وهلك الخف
والحافر ، فاستعدوا غدا (السبت) للقتال .

فكان رد اليهود : ان اليوم يوم السبت ، وهو يوم لا نعمل فيه شيئا ، ولن
نقاتل محمدا حتى تعطونا رهنا من رجالكم يكونون تحت ايدينا ، فاننا نخشى ان
خسرتم الحرب ، واشتد عليكم القتال ان تفروا الى بلادكم وتتركونا لمحمد
واصحابه . ولا طاقة لنا بهم .

فلما رجع عكرمة الى قومه بهذا الجواب ، قالوا والله ان الذي حدثنا به
نعيم بن مسعود لحق ، وارسلوا الى بني قريظة انهم لن يعطوهم رجلا واحدا من
رجالهم . عندئذ تحقق بنو قريظة من صدق نعيم .

وهكذا نجح نعيم في تمزيق شمل الحلفاء ، وفعلت خديعته ما لا تفعله
السيوف والرماح واتم الله صنعه لنبه فارسل على اعدائه الريح في ليلة ثمانية
باردة كفأت قدورهم وخلعت خيامهم ، وقذفت الرعب في قلوبهم فانقلبوا خائبين .



واما ضبط لفظ « خدعة » فقد جاء في محيط المحيط . وفي الحديث الحرب
خدعة اى تنقض بخدعة . قال ثعلب والحديث باللفات الثلاث — فى حركة
الخاء — فالفتح على ان الحرب ينقض امرها بخدعة واحدة ، والضم على انها
آلة الخداع والكسر لانها تخدع اصحابها لكثرة وقوع الخداع فيها .. ثم قال
والفتح افصح .

ويقال : ان معنى كون الحرب خدعة ان الظفر بها يكون بحسن التدبير
والحزم ، لا بمجرد الشجاعة والاقدام كما قال ابو الطيب المتنبي :

لولا العقول لكان ادنى ضيئهم

ادنى الى شرف من الانسان

ولربما طعن الفتى اقارانه

بالراى قبل تطاعن الاقران

ومن هذا القبيل ما حكى عن عنبرة العيسى انه قيل له : انت تشجع العرب
واشددهم بطشا ، فقال : لا . فقيل له : كيف شاع لك هذا الاسم بين الناس ؟
قال : انى اقدم اذا رايت الاقدام عزما ، واحجم اذا رايت الاحجام حزما ، ولا ادخل
مدخلا الا اذا رايت لى منه مخرجا .. والحرب خدعة .

فالخدعة غير الخيانة والغدر . وفرق كبير بين خدعة وخذعة .

باقٍ لأم القراء

اليهود ... اليهود

طالعنا مجلة لواء الاسلام القاهرية بمقال تحت هذا العنوان جاء فيه :
اللق بنظرات سريعة على أوروبا وأمريكا ومن وراءهما — هل ترى في مواخير
أوروبا وحاناتها الا أنها تدار بأموال يهودية ، ويوجهها يهود ؟ وهل ترى دور
أنواع الخيالة التي تشيع الفاحشة ، وتنشر الفساد وتحل النخوة ، وتقتل العزيمة
الا أنها تدار بشركات يهودية ، وهل ترى الآراء التي تحل عرا الجماعات وتقطع
صلاتها ، وتفك كل رباط خلقي ، وتثير الاحقاد بين الأمم الا صادرة عن رؤوس
يهودية ؟ وهل ترى المذاهب التي تهدم الأديان ، وتقطع وشائج المودة ، وتهدم
شكائهم الاخلاق الا نابعة من الاوساط اليهودية ومن يمالئونهم أو يقاربونهم أو
ينتمون الى اصول لهم ؟ انهم يريدون أن تكون الانسانية بورا دائما ، وأن تكون
أمورها فرطاً في كل الأحوال ، ولا تملك الا في جمعهم ، ولا قوة الا فيهم .

أن اليهود هم خلفاء ابليس في هذه الأرض ، وهم أدواته التي يستخدمها
لإغواء البشر ، وهم الطفمة التي يتخذ منهم أعوانه ، وحزبه ، يحادون أهل
الخير ودعائهم .

وانهم في كل بلد دخلاء فيه ، لا ينتمون اليه ، ولا يتخذون جنسيته ، بل لهم
رباط يربطهم ، يجتمعون به على عداوة الناس أجمعين .
وأن القرآن لم يخاطب الاخلاف بما كان عليه الاسلاف الا اليهود ، فما
خاطب المشركين بجرائم من سبقوهم ولا خاطب النصراني بأخطاء أسلافهم ،
ولكن خاطب اليهود بما كان عليه من سبقوهم فهو قد نسب عبادة العجل اليهم
جميعاً ، مع أن عبادة العجل كانت من السابقين ، ولم تكن من الحاضرين ،
ونسب قتل النبيين اليهم جميعاً مع أن القتل كان من أسلافهم ، ولكن قال سبحانه
وتعالى :

« أنكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم وفريقاً
تقتلون » .

ولماذا اختص القرآن اليهود بذلك ؟ السبب فيما يظهر انهم لعدم اندماجهم
في الناس ، وبعدمهم ، وانحيازهم عنهم جعلهم مهما تتخالف عصورهم ، وتباين
أزمانهم يعيشون في جو نفسي واحد ، وهم مترابطون برابط جماعي واحد ، فكل
الناس تحول أحوالهم ، وتتغير تقاليدهم وبيئاتهم الا اليهود ، فان بيئتهم واحدة
واجتماعهم واحد ، يتخذون الناس مطايا لأهوائهم ، ولا يعملون لنفع غيرهم الا
إذا كانت العقبة لهم وكل ما فيهم من شرور وحرص على الحياة ، ومادية وحسد
وأثرة لا يثار فيها ، هو نحلة لحاضرهم ولماضيهم ، ويتشابه الماضي والحاضر فيها
على سواء .

وإذا كان القرآن الكريم قد نعى عليهم اكلهم الربا وقد نهوا عنه ، فانك واحد فيهم الربا اساسا لمعاملتهم مع الناس ، ولا يتعاملون به فيما بينهم ، فاليهودى لا يأخذ الربا من اليهودى ولكن يأخذه من غير اليهودى وقد نشروه في العالم ، وتحكموا فيه عن طريقه ، والمدنية الربوية نستطيع ان نسميها مدنية يهودية والاقتصاد القائم على الربا هو اقتصاد يهودى من كل وجوهه ، وبذلك سيطروا على العالم الاقتصادى الذى يقوم على الفائدة ، لانهم اربابها ، وحماها .

وان القرآن الكريم قد جعل اليهود موضع الدراسة للآفات النفسية والاجتماعية التى تثوفا للخلق الانسانى ، وكما ان ابليس جعل موضع دراسة لاصل الشر فى هذا الوجود ، جعل القرآن اليهود موضع الدراسة للآفات التى تعترى الجماعات وتسكن فيها مع كثرة الدعوة الى الخير من المبعوثين اليهم .

ورابطوا واتقوا الله

ونشرت مجلة حضارة الاسلام الدمشقية فى كلمتها الافتتاحية تحت هذا العنوان ، تقول :

ان على الطريق الرائدة التى تطل منها اشراقة الامانة والهدى صوى وامارات كان منها قول الله القادر القاهر : « يا ايها الذين آمنوا اصبروا وصابروا وربطوا واتقوا الله لعلمكم تفلحون » .

وهذا يعطى ان الصبر والمصابرة والمرابطة وتقوى الله عز وجل امور وعناصر اساسية تأخذ بالامة الى طريق الفلاح والنصر ، وهى عوامل تشكل وحدة متكاملة لا تقبل التجزئة ولا الانفصام .

والذى يبدو للناقد البصير ، على ضوء تجاربنا الرائدة ، ان هذه العوامل الاساسية المشرقة ، لا بد ان تنتظم كيان الامة فكرا وعملا . فالصبر فى هذا الاطار ليس استكانة ولا خضوعا ، ولكنه ايمان بأن العقابى للحق ، وثقة بما عند الله من نصر للمؤمنين المجاهدين ، ومثابرة على العمل بهمة لا تعرف الكلال .

اما المصابرة فهى مغالبة ، وهى نزال ، وهى عراك وكفاح لتغيير واقع الم ، وكارثة نزلت ، واعتقاد ان العمل اذا لم ينجح اليوم فهو بذرة طيبة فى ارض طيبة ، لا بد ان تؤتى اكلها ولو بعد حين ، وانك لتشم من التعبير بالمصابرة وفيه المفاعلة والمشاركة رائحة الجد والعرق والنصب ، وتفكر وكأنك تلمح المحاولة الصادقة للتغلب مع العقبات ، وتثبيت الاقدام للصعود ، والمعاناة الجادة الواعية لتحطيم الاغلال وفك القيود .

اما المرابطة وهى شقيقة الصبر والمصابرة . فهى الوقفة العنيدة المؤمنة على الثغر امام العدو ، واليقظة بعين ساهرة على الحدود ، وهى معنى كل معانى التأهب الحقيقى ، ووعى القلب ويقظته ، والادراك العميق لأبعاد السهر والضنى فى هذا المكان او ذاك .

ولن تجد المرابطة فى الاسلام قاصرة على الخارج ، وانما هى ايضا مرابطة للشر وعوامل الانحراف والتخلخل فى الداخل ، كما تكون الامة بكامل طاقاتها المادية والروحية ، العملية والاخلاقية والسلوكية ، معبأة تعبئة كاملة غير منقوصة تعمل عملها من اجل يوم لا بد ان يكون .

وملاك ذلك كله التقوى . . الامر الذى يقفنا امام المسؤولية والواجب ويعطى للعوامل السابقة معناها ، ويوجهها بأمانة نحو اهدافها ويضع كل واحد منها موضعه ، بحيث يتكامل البناء ، ويأخذ العمل طريقه الى النصر .

بأقلام القراء

يعبرون فيه عن أفكارهم دون أن
تلتزم المجلة بأرائهم ..

أقوال تحتاج الى أعمال

من مقال تحت هذا العنوان للأستاذ خليل الهنداوى يتحدث فيه عن شقاء
الإنسانية نتيجة اغراتها في المادة وحاجتها الماسة الى المعانى الروحية التى تصلها
بالله ، وتسعدها في الحياة نقتطف ما يأتى :

ان الإنسانية اليوم لا تشكو شيئا كفقدها « المعانى الروحية » ، واكتفائها
بظواهر الأشياء دون أن تدرك البواطن منها ...

هذا هو داء العصر فى كل مكان ... فالعلم — مثلا — يؤمن بتقدمه ، ولا
يؤمن بفرضه النبيل لتقدم الانسان ... والحضارة تؤمن بالآنها التى يسرت لنا
الحياة ، ولا تؤمن بمعناها الروحية الذى يجب أن يكون غاية الانسان ، والدين
تقوم بتعالينه دون أن تنفذ الى أرواحنا معانيه المشرقة السامية ... والمثل
العليا انما تحيا بأصحابها ، لأنها ليست معانى مجردة ، وانما هى قبل كل شيء
معان مجسدة ، تتجسد بأعمال أصحابها ، وتتمثل بالذين يعيشون من أجلها ،
وعندما تخلو المثل العليا من « المعنى الروحي » الذى هو غايتها تصبح تقاليد
جامدة ، لا روح فيها ولا حياة . والمثل العليا التى لا تتجسد في الأعمال لا يمكنها
أن تبني الانسان ، أو ترفع المجتمع السامى ...

اننا في حاجة الى أن نعود بمعنى الدين الى غايته الحقيقة التى نزل من
أجلها ، أن نرفعه من المظاهر الى البواطن ... واذا لم نفهم من الدين جانبيه
الروحي والانسانى فان الذنب ذنبنا ، لا ذنب الدين ، لأننا لم ندرك معناه
الحقيقى ...

اننا في سبيلنا الى أن نفهم أن الصلاة ليست قياما وحده ، وانما هى انقطاع
عن الأرض ، لتهبط علينا روحانية السماء السخية ، والتفات الى الجانب الروحي
الذى لا تتحقق الإنسانية الا به ... وما كان معنى الوقوف بخشوع امام الله الا
التمرد على المادة التى تريد أن تقيدنا بأهوائها وملاذاتها ... والانطلاق من قيود
الانسان الذى يستمتع بتقييد الانسان .

وهؤلاء الذين نصبوا انفسهم ائمة وهداة ما كان أجدرهم بأن يذكروا قول
على « من نصب نفسه للناس اماما فليبدأ بتعليم نفسه قبل تعليم غيره ، وليكن

تأديبه بسرته قبل تأديبه بلسانه . ومعلم نفسه ومؤدبها أحق بالاجلال من معلم الناس ومؤدبهم . »

وهنا ... يضرب القائل الحكيم الداء الذي ينخر في نفوسنا ... فان المثل العليا لا تحيا بمعانيها المجردة ... وانما تحيا بالأمثلة الحية التي يرمز اليها أصحابها . ونحن لا نتقننا الأقوال ، وانما نتقننا الأمثلة الصادقة الحية التي يرمز اليها الرجال ... وما كان لدعوة مهما بلغت من التسامى — أن تجد طريقها الى الناس ، اذا لم تحمل هذه الدعوة روح صاحبها الى الناس ...

بهذه الروح بشر الأنبياء ، وعاشوا من أجلها ، وكانوا مثلاً صادقاً لها ، ورحمة الله ، بعد ذلك ، واسعة لمن شاء رحمته ، وروح الله شامل لمن طلبه ، والفقيه كل الفقه من لم يقنط الناس من رحمة الله ، ولم يؤيسهم من روح الله .

وهل يطمع المسلمون في أكثر من هذه المعاني الروحية التي عليها (على) كرم الله وجهه في العبادات المفروضة اذ قال « فرض الله الايمان تطهيرا من الشرك ، والصلاة تنزيها عن الكبر ، والزكاة تسببها للرزق ، والصيام ابتلاء لاخلص الخلق ، والحج تقوية للدين ، والجهاد عزا للإسلام ، والأمر بالمعروف مصلحة للعوام والنهي عن المنكر ردعا للسفهاء ، والقصاص حقنا للدماء ، وترك شرب الخمر تحصينا للعقل ، وترك الزنا تحصينا للنسب ، وترك الكذب تشريعا للصدق ، والسلام أمانا من المخاوف ، والأمانات نظاما للأمة » .

هذا هي المعاني الروحية التي جعلت الأرض تطلبهم حين طلبوا السماء .

ليكن شعارنا القوة

ويتحدث الدكتور سعيد محمد الخطيب — بيروت — تحت هذا العنوان فيقول .

نحن المسلمين عين ماء تجري مياهها منذ الأزل غزيرة صافية رقيقة ... وعلى مرور الزمن تراكمت الرمال عليها ، وها نحن اليوم نزيل تلك الرمال بقوة وإيمان ، وها قد بدأت المياه تنساب من جديد .. تجري لتسقي العالم الحضارة والعلم الصادق الاصيل الذي نبع من أرضها أول ما نبع .

وهناك بقعة من أرضها .. قطعة من أكبادنا تشويها المرارة ويفصها الأسى والألم والحرمان فان تلك الأرض هي أعز بقعة من قلب الأمة العربية المسلمة اغتصبها الصهانية من أهلها الحقيقيين .. لكن عزمنا على استرجاعها وطيد والتاريخ علمنا أن الأمة لا تقهر اذا اهتبت بالله .. وأن الأمة العربية أصيبت بكدمة شديدة من جراء ما منيت به من هزيمة وعار وخذلان ، لكن العدو لن يفلت من يدها هذه المرة لأن العرب أدركوا أن القوة والنيران والضراوة هي السلاح الوحيد الفريد الناجع الذي يقنع الأعداء ويكفهم عن عوانهم وعدوانهم .. انهم ذئاب لا ينفع معها اللين بل القوة والحزم .

ها قد بدأت حجب الظلام ترتفع وترتفع رويدا رويدا — وتدرجيا عن دنيا العرب والمسلمين ، وغدا سيستعيدون مجدهم الفابر التليد ..

غدا ستملأ صيحات الشهداء والأبرياء واليتامى والمشردين .. والأرجاء ... وغدا ستحول الأمة الإسلامية في حربها مع الأعداء المقتصبين الى قوة .. لن تبقى ولن تذر .. وغدا سينسل سيف العدالة الحاسم لينطع رؤوس الفاسقين .. وسندحر الصهانية الي غير رجعة .

أخبار العالم الإسلامي

الكويت

● يقضى حضرة صاحب السمو الأمير المعظم فترة للراحة والاستحمام في مصيفه بلبنان بعد أن حضر سموه مؤتمر القمة العربي الرابع في الخرطوم ، وأجرى بعض الفحوصات الطبية في باريس .

● تبادل حضرة صاحب السمو الأمير المفدى وفضيلة الامام الأكبر شيخ الجامع الأزهر برقيات التهنئة والشكر بمناسبة جهود سموه حفظه الله في القضايا العربية الراهنة .

● بحث مجلس الوزراء في جلسة استثنائية التطورات العربية الراهنة وتأمين مبلغ (٥٥) مليون دينار للواجب المقدس نتيجة العدوان الصهيوني .

● رأس سعادة وزير الخارجية وفد الكويت الى اجتماعات الجمعية العامة للأمم المتحدة ، في دورتها الحالية .

● رأس معالي وزير الارشاد والانباء الوفد الكويتي الى مؤتمر الاعلام العرب في تونس .

● ألقى رئيس وفد الكويت في المؤتمر البرلماني الدولي خطابا دعا فيه الى ادانة اسرائيل وضرورة انسحابها من الاراضي العربية .

● تبدأ الدراسة في الكليات الجامعية الأربع في الرابع عشر من الشهر الحالي ، ويتوقع قبول عدد كبير من الطلبة هذا العام .

القاهرة

● قرر مجلس الجامعة العربية بالاجماع تجديد مدة شغل السيد عبد الخالق حسونة لمنصب الأمين العام حتى ١٥ مارس القادم .

● وجه مجلس الجامعة العربية نداء الى جبهة تحرير الجنوب المحتل والجبهة القومية وجميع الفئات الوطنية من اجل وحدة الصف في هذه المرحلة الحاسمة التي يمر بها شعب الجنوب من اجل الاستقلال .

● رفعت الحراسة عن أموال وممتلكات الرعايا السعوديين ويبلغ عددهم (٨١) عائلة وشركتين وستسلم هذه الأموال والممتلكات لهم فوراً .

● ينتظر أن يقوم الامام الأكبر بزيارة المسلمين في آسيا الوسطى تلبية لدعوة وجهها اليه زعيم المسلمين هناك .

● قرر مجلس الجامعة العربية تخصيص مبلغ (٢٠٠) ألف جنيه استرليني لمساعدة الطلبة الفلسطينيين من ضحايا العدوان الاسرائيلي .

● تقرر تأجيل الدراسة في المعاهد الأزهرية في منطقة القناة شهرا ينتهي في الثالث والعشرين من هذا الشهر .

● وجهت الجامعة العربية الدعوة الى الدول الأعضاء والى امارات قطر وأبى ظبي والبحرين لحضور مؤتمر وكلاء وزارات الاقتصاد العربية الذي يعقد في الجزائر في هذا الشهر .

الرياض

● قام جلالة الملك فيصل بزيارة الصومال بدعوة من رئيس الجمهورية الصومالية .

● وافقت وزارة المعارف على تقديم (٨٠) منحة دراسية لطلاب الجنوب العربي في مختلف مراحل التعليم وتقديم ٨ منح للطلبة الأندونيسيين .

● يدرس المسئولون مشروعا لاقامة مدرسة ثانوية نموذجية اسلامية في إحدى مناطق لندن تقدر تكاليفها بربع مليون جنيه استرليني .

● وصل الى الرياض وفد من الخبراء لدراسة مواقع تقام عليها كلية الطب لامداد البلاد بما تحتاج اليه من الأطباء السعوديين .

بغداد

● يتوقع أن يوجه فخامة الرئيس العراقي الدعوة للملوك والرؤساء العرب لعقد مؤتمر القمة القادم في بغداد .

● ذكرت صحيفة الجمهورية العراقية أن الرئيس العراقي أرجأ الزيارات التي كان متوقعا أن يقوم بها الى عدد من الدول العربية والصديقة .

● وافق مجلس الوزراء على فرض عقوبة الاعدام على جميع أعمال التجسس سواء في السلم أو الحرب وذلك بسبب الظروف التي تمر بها الأمة العربية .

عمان

● دعا جلالة العاهل الأردني الصحافة الى معالجة القضايا العربية بعيدا عن الانفعال والسطحية وقال أن مؤتمر القمة العربي الأخير أكد ضرورة العمل الاعلامي لكسب أكبر عدد من الدول في العالم .

● عقد مؤتمر اسلامي كبير شهده ممثلون من جميع انحاء العالم الاسلامي لمناقشة وسائل انتقاذ المسجد الأقصى والاماكن المقدسة الأخرى من الاحتلال الاسرائيلي .

● نشرت وزارة الاعلام بيانا وقعته (٨٠٠) من الزعماء الدينيين وأساتذة الجامعات والمحامين والكتاب في الولايات المتحدة يعلنون فيه تأييدهم للدول العربية في موقفها ضد الصهيونية المعتدية .

● قامت السلطات المحتلة بحملة اعتقالات وقد اعتقلت الشيخ عبد الحميد السايح وأبعدته الى الضفة الشرقية .

الخرطوم

● سيقوم فخامة الرئيس السوداني بزيارة موسكو في أوائل العام القادم بدعوة من الاتحاد السوفيتي .

● أعلن وزير المالية والاقتصاد السوداني أن الولايات المتحدة تمارس سلسلة من الضغوط الاقتصادية على البلاد بسبب موقف السودان من القضية العربية .

● ذكر وزير الداخلية أن لدى الحكومة تقارير تؤكد وجود معسكر للاجئين في منطقة (ترغولا) الاثيوبية المتاخمة للحدود السودانية حيث يتم تزويد المتمردين بالأسلحة .

● تدرس الحكومة اقتراحا بالفاء جوازات وتأشيرات السفر بين القاهرة والخرطوم اكتفاء بالبطاقات الشخصية .

أخبار متفرقة :

● تبرعت الجالية اللبنانية في نيجيريا بثلاثة آلاف كيلو من الأقمشة لضحايا العدوان الاسرائيلي .

● بدأ العمل في طشقند لإصدار طبعة جديدة من القرآن الكريم على نسق المصحف العثماني

تلبية لحاجة المسلمين في المنطقة .

اقرأ في هذا العدد

٤	أخي القارئ	مدير ادارة الدعوة والارشاد
٨	المجتمع النظيف	الشيخ علي عبد المنعم
١٢	حول اعجاز القرآن (٢)	الدكتور محمد أحمد الفمراوى
	لماذا الاسلام ؟	
٢٠	((المسيحية وتاليه المسيح)) - ٤	الاستاذ أحمد حسين
٢٨	أشرف وظائف المرأة	الشيخ محمد الغزالى
٣٤	مائدة القارئ	أعدها أبو نزار
٣٦	ان يوم النضال آت (قصيدة)	الاستاذ محمد هارون الطو
٣٨	صقلية الاسلامية (٣)	الدكتور زكى محمد غيث
٤٧	حول اجتهادات الخليفة عمر	الاستاذ محمود مهدى الاستانبولى
٥١	مؤتمر المستشرقين	الدكتور محمد عبد الرؤوف
٥٧	فتية آمنوا بربهم	الاستاذ محمد المحذوب
٦٢	خواطر	الشيخ عبد المنعم النمر
٦٥	عبد الله بن رواحه	الاستاذ سامى مكى العاتى
٦٨	يا مسلمون (قصيدة)	الاستاذ أحمد محمد الصديق
٧٢	المواجهة الحضارية	الاستاذ محمد همام الهانمى
٧٦	المسلمون فى تايلاند	اعداد ادارة الشؤون الاسلامية
٨١	الظن والعذاب (قصة)	الاستاذ محمد لبيب البوهى
٨٦	الفتاوى	التحرير
٨٨	بريد الوعى	اشراف رضوان الببلى
٩٢	قالت صحف العالم	التحرير
٩٤	باقلام القراء	التحرير
٩٦	الأخبار	التحرير

((الى راغبى الاشتراك))

تصلنا رسائل كثيرة من القراء بقصد الاشتراك في المجلة . ورغبة منا في تسهيل الامر عليهم ، وتفاديا لضياع المجلة في البريد ، رأينا عدم قبول الاشتراكات عندنا من الان ، وعلى الراغبين في الاشتراك ان يتعاملوا رأسا مع متعهد التوزيع عندهم ، وهذا بيان بالمتعهدين ،

- القاهرة : شركة توزيع الاخبار - ٧ شارع الصحافة
مكة المكرمة : مكتبة الثقافة للصحافة . ص ب ١٤٦
المدينة المنورة : مكتبة ومطبعة ضياء - السيد محمد زين العابدين ضياء
الرياض : مكتبة المدينة - ص ب ١٩ - السيد احمد باصريح
الطائف : مكتبة الثقافة للصحافة - عمارة ابن الملوح - ص ب ٢٢
جدة : مكتبة الصلاح العالمية - عمارة البنك الاهلى ص ب ٦٣٥
بغداد : مكتبة المثنى - السيد قاسم محمد الرجب
الخبر : مكتبة النجاح الثقافية - ص ب ٧٦ - السيد محمد سعيد بابيضان
البحرين : المكتبة الوطنية وفروعها - المنامة - السيد فاروق ابراهيم عبيد
قطر : مكتبة العروبة ص.ب : ٥٢
عمان : وكالة الاهرام التجارية - السيد محمد قائد محمد
السلطنة : ص ب ٢٨ - حضرموت - مكتبة الشعب المحدودة
دبي : ساحل عمان - ص ب ٢٦١ - السيد عبد الله حسن الرستماني
مسقط : المكتبة الاهلية ص ب ١٥٧
عمان والقدس : وكالة التوزيع الاردنية - السيد رجا العيسى
دمشق : الشركة العامة للمطبوعات ص ب : ٢٣٦٦
بيروت : الشركة العربية للتوزيع ص ب ٤٢٢٨
السودان : - الخرطوم - السيد حسن نجيله ص ب ٤٢٤
بور سودان : السيد عطا المنان . مكتبة كررى ص ب : ٣٠٣
مراكشي : الدار البيضاء - مكتبة الوحدة العربية - السيد احمد عيسى
ليبيا : طرابلس الغرب ص ب ١٣٢ - السيد محمد بشير الفرجاني
بنغازي : مكتبة الوحدة العربية ص ب ٢٨٠ - السيد الشعالى الخراز
الكويت : مكتب منار للتوزيع ٢١ شارع فهد السالم ص ب : ١٥٧١
ونوجه النظر الى انه لا يوجد لدينا الان نسخ من الاعداد السابقة من المجلة



صلاح الدين الأيوبي
بطل العروبة والاسلام منقذ بيت المقدس ومحرر فلسطين